

ИСЛАМ

Initiation à l'Islam

Профессор
Мухаммад Хамидуллах

Москва - 2008







SAD GRAPHICS

Тел: 8 (495) 9066717 - 7074666, 8 (905) 7347083
izdatelstvo-sad@yandex.ru - <http://www.sadpress.com>

Вёрстка и обложка: Адем Оздемир

1-е издание

Ислам



Профессор
Мухаммад Хамидуллах



Москва - 2008 г.

Перевод

Азат Урманов, Салават Муталов

Канонический редактор

Айдар Хабибуллин

Литературный редактор

Сафийа Хабибуллина

Перевод осуществлен с оригинала:

Muhammad Hamidullah, «Initiation à l'Islam»

Париж - 1989.

Мухаммад Хамидуллах.

Ислам, перевод с турецкого. - М.: ООО «Издательская группа «Сад» 2008. – 304 стр. 1-е издание - тираж - 4.000 экз.

ISBN 978-5-902855-65-1

Учитывая возросшую во всем мире потребность в достоверных и точных сведениях об Исламе, автор в сжатой форме, но в то же время очень точно и подробно излагает сведения о религии Ислам, истории, культуре и повседневной жизни мусульман. Единственная цель этого произведения – предоставить необходимую и достаточную информацию тем, кто стремится получить объективные сведения о мировоззрении Ислама.

Рекомендуется для широкого круга читателей.

Все права защищены.

ООО «Издательская группа «Сад»

Почтовый адрес: 125412 г. Москва, а/я 28

Офис: г. Москва, м. Петровско-Разумовская, ул. Ангарская, 21

Тел / Факс: 8 (499) 9066717 - 8 (495) 7074666, 8 (905) 7347083

www.sadpress.com / izdatelstvo-sad@yandex.ru

ISBN 978-5-902855-65-1 © ООО «Издательская группа «Сад», 2008

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	13
ПРОРОК ИСЛАМА. ЕГО ЖИЗНЬ	15
Введение.....	15
Аравия.....	17
Религия.....	18
Общество.....	19
Рождение Досточтимого Пророка.....	19
Благотворительное общество.....	21
Зарождение знаний о вере.....	22
Откровение.....	23
Миссия посланника.....	24
Общественный бойкот.....	26
Ми'радж.....	27
Хиджра (переселение) в Медину	28
Новое устройство общества.....	29
Борьба против нетерпимости и неверия.....	30
Компромисс.....	32
СОХРАННОСТЬ ПЕРВОНАЧАЛЬНОГО УЧЕНИЯ	37
Что служит сохранности первоначального учения.....	38
Учение Ислама.....	39
История Корана.....	40
Содержание Корана.....	47
Хадис.....	50
Официальные документы.....	52
Собирание хадисов в эпоху Досточтимого Пророка.....	55
Запись хадисов в эпоху сподвижников.....	57
Вопрос о запрете на запись хадисов.....	59



В последующие столетия.....	61
Заключение.....	63
МИРОВОЗЗРЕНИЕ ИСЛАМА.....	64
Идеология ислама.....	66
Вера в Аллаха.....	71
Общество.....	73
Нация.....	74
Экономика.....	75
Воля человека и судьба.....	76
Заключение.....	78
ЧЕЛОВЕК И ЕГО ВЕРОВАНИЯ.....	79
Аллах.....	80
Ангелы.....	83
Книги, ниспосланные Аллахом.....	87
Посланники Аллаха (Пророки).....	89
Будущий мир (Ахират).....	90
Судьба и малая воля.....	92
Заключение.....	94
РЕЛИГИОЗНАЯ ПРАКТИКА.....	95
Намаз.....	96
Пост.....	101
Хадж.....	103
Закят.....	107
Заключение.....	112
КУЛЬТУРА ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ.....	114
Суффа.....	116
Сущность тасаввуфа.....	117
Довольство Аллаха.....	119
Специальные богослужения.....	122
Заключение.....	125
НРАВСТВЕННОСТЬ ИСЛАМА.....	127
Отличительная особенность ислама.....	128



Основа нравственности.....	129
Ошибки и их исправление.....	133
Запреты.....	135
ПОЛИТИЧЕСКАЯ СИСТЕМА ИСЛАМА.....	141
Нация.....	141
Пути достижения всеобщего единства.....	143
История халифата.....	145
Функционирование исламского государства.....	148
Форма государства.....	149
Принятие решений на основе консультационного совета и связь с народом.....	150
Внешняя политика.....	151
Заключение.....	156
ИСЛАМСКАЯ ПРАВОВАЯ СИСТЕМА.....	158
Особый вклад мусульман.....	158
Право как наука.....	158
Мотив и намерение.....	159
Письменная конституция.....	159
Всемирное международное право.....	160
Общие особенности исламского права.....	161
Философия права.....	162
Санкции.....	162
Законодательство.....	164
Исполнение судебных решений.....	168
Источники права и его развитие.....	168
Заключение.....	175
ЭКОНОМИЧЕСКАЯ СИСТЕМА ИСЛАМА.....	176
Наследование.....	179
Завещание.....	180
Общественное достояние.....	181
Государственные расходы.....	182
Исключительные налоги.....	185
Социальное страхование.....	185
Азартные игры.....	188
Процентные займы.....	188



Статистика.....	190
Быт мусульманина.....	190
ЖЕНЩИНА-МУСУЛЬМАНКА.....	192
Общие сведения.....	192
Обязанности женщины.....	194
Права женщины.....	198
ОТНОШЕНИЕ ИСЛАМА К НЕМУСУЛЬМАНАМ.....	205
Божественные истоки религиозных обязательств.....	206
Основные понятия.....	206
Опыт Досточтимого Пророка.....	207
Последующий опыт.....	210
Самостоятельность и самоуправление.....	211
Смена религии.....	216
Джихад.....	216
ВКЛАД МУСУЛЬМАН В НАУКУ И ИСКУССТВО.....	218
Позиция Ислама относительно науки и искусства.....	218
Религиозные и философские знания.....	221
Общественные науки.....	222
Право.....	223
История и социология.....	224
География и топография.....	225
Астрономия.....	226
Естественные науки.....	226
Оптика.....	227
Геология, механика и другие.....	228
Зоология.....	228
Химия и физика.....	228
Математика.....	229
Вера и разум.....	229
Искусство.....	230
ОБЩАЯ ИСТОРИЯ ИСЛАМА.....	235
Эпоха четырех праведных халифов.....	235
Омеяды.....	238
Аббасиды.....	240



Индостан.....	242
Кордовский халифат.....	244
Восточная и юго-восточная Азия.....	245
Африка.....	245
Современный мир.....	246
ПОВСЕДНЕВНАЯ ЖИЗНЬ МУСУЛЬМАНИНА.....	248
Рождение.....	248
Первые шаги жизни.....	254
Хадж.....	255
Бракосочетание.....	257
Смерть.....	258
Повседневная жизнь.....	259
Еда и питье.....	260
Одежда и уход за волосами.....	261
Намаз.....	262
Несколько особенностей.....	266
Различия между мазхабами.....	267
Намаз истихара (поиск наилучшего).....	268
Что нарушает намаз.....	269
Общие сведения.....	270
Погребальный намаз.....	270
Болезнь и путешествие.....	271
Времена намазов.....	271
Почему намаз совершается только на арабском языке?.....	274
Почему используется только лунный календарь?.....	279
Заключение.....	280
ОСНОВНЫЕ ПРАЗДНИКИ ИСЛАМА.....	290
ВРЕМЕНА НАМАЗОВ	
В АНОМАЛЬНЫХ ОБЛАСТЯХ.....	291
ВЫДАЮЩИЕСЯ ЛИЧНОСТИ.....	295

Профессор Мухаммад Хамидуллах

Писатель, родился в 1908 году в Индостане, в местности Хайдарабад-Даккан, получил образование в Университете Османия, в котором давалось сравнительное образование на основе западной и восточной наук. После долгих исследований в библиотеках Мекки, Медины, Саны, Дамаска, Каира, Стамбула и немецкого Бонна защитил мастерскую и докторскую диссертации по разделу Исламского Общего Государственного Права и Общего Государственного Права. До 1947 года являлся профессором на Факультете Права Университета Османия.

После захвата Хайдарабада Индией он переехал в Париж и обосновался там как лицо без гражданства. Является членом Французского Национального Центра Научных Исследований. Знает и разговаривает на многих восточных и западных языках, включая русский, на таком уровне, что может писать произведения на этих языках. В течение длительного времени вел образовательную деятельность и давал конференции в Турции, в университетах Стамбула, Анкары и Эрзурума. Второе издание этого произведения осуществлялось при сопоставлении с немецким изданием; дополнения, имеющиеся в том издании, были переведены и добавлены в настоящее издание.



ПРЕДИСЛОВИЕ

Это скромное произведение написано с целью удовлетворения все возрастающей потребности общества в получении достоверных и точных сведений об Исламе.

В книге в сжатой форме и, в то же время, очень точно и исчерпывающе излагаются сведения о религии, истории, культуре и повседневной жизни мусульман.

Этим произведением мы, хотя и не преследуем иной цели, как ясного и простого изложения аспектов той области, которую беремся исследовать, но, в то же время, можем предоставить необходимую и достаточную информацию тем, кто стремится получить объективные сведения о мировоззрении Ислама.

Каждая глава этой книги является сама по себе законченным и самостоятельным трудом. Так как для достижения этой законченности и самостоятельности некоторые сведения пришлось приводить в связи с разными темами, то не удалось избежать некоторых повторений.

Усердие от нас, успех от Аллаха.

Профессор
Мухаммад Хамидуллах
Париж, 1989.

Бисмилляхир-рахманир-рахим!
С именем Аллаха, Милостивого и Милосердного!

ПРОРОК ИСЛАМА. ЕГО ЖИЗНЬ

Введение

1. История знает много примеров личностей, которые посвятили свою жизнь проведению социальной и религиозной реформ среди своих народов. Такие личности были во все эпохи и у всех народов. В Индии есть личности, вдохновленные Ведами, и великий Будда. У Китая есть Конфуций, у Ирана – личности, которые послужили распространению Авесты. Одного из самых великих реформаторов дал Вавилон – досточтимого Ибрахима (библ. Авраам), (конечно, если не считать предков досточтимого Ибрахима, о которых нам известно очень мало – досточтимого Идриса и досточтимого Нуха (Ноя)). Иудейский народ по праву может гордиться тем, что из его среды вышла целая череда реформаторов, из этого множества перечислим хотя бы некоторых: досточтимый Муса (Моисей), досточтимый Исмаил (Измаил), досточтимый Дауд (Давид), досточтимый Сулейман (Соломон), досточтимый Иса (Иисус).

2. Нужно обратить внимание на два момента: в основном, эти реформаторы возвещали о том, что пришли с божественной миссией. К Священным Книгам, которые они давали своим народам, ко всем правилам человеческой жизни, которым они обучали, было отношение как к словам, которые им ниспослал и которыми их вдохновил наш Всемогущий Господь. Это первый момент. Что касается второго момента, внутренние войны и распри среди этих народов приводили к полному забвению божественных Посланий. Это же несчастье явилось причиной того, что в пучине времен потерялась книга, данная досточтимому Идрису (согласно Священному Корану, пророк, потомок досточтимого Адама в седьмом колене). В этой книге, которая содержится в виде отдельных отрывков в современной Торе, го-



ворится о приходе Последнего Пророка, о чем сообщает также досточтимый Нух. Также известно, что в этой книге, состоящей из 250 страниц, уделяется много места мифам и легендам. О Книге досточтимого Ибрахима мы знаем лишь по ее названию. О Книгах досточтимого Мусы мы знаем, что они много раз уничтожались и сохранились до наших дней в частично обновленном виде.

3. Изучая артефакты деятельности Homo Sapiens, можно сделать вывод о том, что человек всегда действовал со знанием того, что есть Высшее Существо, Господь и Творец всего сущего. Вместе с тем, что форма богослужений претерпевала видоизменения, во все эпохи люди старались показать свое подчинение Аллаху, стремление выполнить свои обязательства по отношению к Нему. Так же всегда считалось, что редкие избранные, обладающие прекрасной нравственностью и высоким духом, могут установить непосредственную связь с везде присутствующим, но не видимым человеческому глазу Аллахом. Те же редкие избранные, кто устанавливал такую связь, считались или олицетворением Господа (Аллах вошел в человеческое тело и в образе человека предстал перед людьми), или же воспринимались как люди, которые путем откровения или вдохновения получают божественное руководство для наставления своих народов на истинный путь.

3.а. У каждой метафизической системы мышления, у каждой религии есть свои термины и свое независимое понимание. Вместе с тем, нет необходимости говорить о том, что одни из этих воззрений являются более логичными и приемлемыми с точки зрения разума по сравнению с другими. Как можно довести до другого человека свои воззрения и мысли? Для этого пока нет другого способа, как разъяснить их на языке, который тот знает и понимает. На это особенно полезно будет обратить внимание тем нашим читателям, которые не являются мусульманами, либо недавно начали изучать ислам.

4. Перенесемся в конец 6-го столетия с рождения досточтимого Исы. В эту эпоху имеют место религии, которые декларируют свою принадлежность отдельным народам, отдельным группам людей. Однако эти религии оставляют остальную часть человечества без средства избавления от зла и сомнений, с ко-



торыми они встречаются. Конечно, есть и другие религии, считающиеся мировыми, однако эти религии связывают спасение человека с полной его отстраненностью и отказом от мирской жизни, поэтому оказывается, что лишь ограниченное количество избранных людей способно их принять и им следовать. И это в то время, как на других территориях процветают неверие, материализм, люди здесь настолько далеки от религии, что не думают ни о чем, кроме собственных удовольствий и удовлетворении своих желаний, нисколько не заботясь о соблюдении прав других людей.

Аравия

5. Если посмотреть на карту «Большого» полушария (т.е. территория, где суши больше, чем моря, полушарие, где находятся континенты, которые принято именовать «Старым светом» – Европа-Азия-Африка), можно заметить, что Аравийский полуостров находится в центральной части этого «Старого света». На этом полуострове, где простирались бескрайние пустыни, жили люди, оседлые и кочевники, в большинстве принадлежащие к одному народу, которые, несмотря на разный образ жизни, поддерживали между собой родственные отношения. Из-за пустынь, занимающих почти всю территорию полуострова, эти люди были стеснены в средствах для жизни. Поэтому торговля имела в их жизни большее значение, чем земледелие или производство. Поэтому они много путешествовали, выезжали и за пределы Аравийского полуострова: в Сирию, Египет, Эфиопию, Ирак и Индию.

6. О «бородачах» Центральной Аравии мало что было известно, в то время как Йемен по праву носил название «Счастливой Аравии». Намного раньше образования Римского государства-полиса здесь уже успели достичь расцвета и прийти в упадок культуры Блестящей Сабы и Маина. А позднее Йемен оказался достаточно силен, чтобы сохранить свою независимость от мощных Византийского и Персидского государств. В эту же эпоху Йемен оказался разделенным между наследниками престола и был захвачен Сасанидским Ираном. В 6-ом веке восточная часть полуострова тоже принадлежала персидским королям,

а политическая и общественная смута в Медаине была будто отражением состояния во всех областях полуострова. Север Аравии, находившийся под властью Византии, мало отличался от территории, которая была в руках у персов. Что касается центральной части Аравии, она избежала развращающей власти иностранных государств.

7. И вот в этой Центральной Аравии треугольник городов Мекка-Таиф-Медина заключал в себе будто предначертанную божественным замыслом особенность: Мекка, с ее пустынями и отсутствием всяких земледельческих угодий, своей физической географией словно олицетворяла Африку и ее обжигающую Сахару. Находившийся в 60 километрах от нее Таиф был похож на Европу с ее жестким климатом. Находившаяся на севере этого треугольника Медина была не менее плодородной, чем Сирия и другие самые плодородные территории Азии. И, если климат оказывает какое-либо воздействие на характер человека, то этот треугольник на Аравийском полуострове олицетворял в этом отношении весь Земной шар более, чем какая-либо другая область в мире. Эта местность во всем своим разнообразии и различиях являлась миниатюрной моделью всей Земли. Являющийся потомком досточтимого Ибрахима (выходца из Вавилона) и досточтимой Хаджарь (привезенной из Египта), Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) происходил из Мекки, а в Медине и Таифе проживали его дяди.

Религия

8. С точки зрения религии, Аравия была языческой. Последователи таких религий, как христианство, маздеизм, встречались очень редко. Мекканцы обладали понятием Единого Аллаха, однако делали идолов посредниками между собой и Аллахом. И, что примечательно, не верили ни в воскрешение после смерти, ни в жизнь в другом мире. Они продолжали совершать хадж к Дому Аллаха – Каабе, строительство которой было начато их предком, досточтимым Ибрахимом, но за две тысячи лет, которые отделяли их от досточтимого Ибрахима, суть этого хаджа изменилась и была извращена. Хадж превратился в своего рода



торговую ярмарку, в идолопоклоннический обряд, не оказывающий никакого влияния на чье бы то ни было духовное или социальное развитие.

Общество

9. Мекка, несмотря на скудность природных ресурсов, была самым развитым из городов этого треугольника: из них только она обладала статусом города-государства. Она управлялась советом из 12 старейшин, членство в котором передавалось от отца к сыну. Полномочия управления были разделены между членами совета (это внешние отношения, управление Каабой, прорицания, обеспечение жертвоприношений идолам, определение стоимости возмещения при ущербе, охрана здания городского совета или парламента, который утверждал решения совета министров, владение знаменем, управление войском и т.п. полномочия). Мекканцы, будучи хорошими караванщиками, имели разрешение соседних государств: Византийской империи, Эфиопии (а также племен и народов, через территории которых они проезжали транзитом) на экспорт и импорт товаров. Кроме того, они предоставляли охрану иностранцам для прохождения по территории союзных им племен. Хотя они широко и не использовали письменные тексты, но в значительной степени занимались литературой и искусством: были развиты поэзия, ораторское искусство, сказительство. Отношение к женщине было, в основном, хорошим: она имела право распоряжаться своим имуществом, при заключении брака требовалось ее согласие, во время бракосочетания она могла поставить условие о праве на последующий развод, после развода или смерти мужа имела право на повторный брак и др. Да, действительно, бывали случаи, когда девочек в младенческом возрасте закапывали живьем в землю, но это было характерно лишь для некоторых слоев общества и встречалось очень редко.

Рождение Досточтимого Пророка

10. Вот в такой среде в 569 году по христианскому летоисчислению – даты 570 и 571 являются ошибочными, не опираются



на достоверные источники – родился Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует). Его отец Абдуллах умер за несколько недель до его рождения, и заботы по воспитанию мальчика взял на себя его дед. Мать, согласно обычаям тех времен, подыскала ему кормилицу, и он в течение нескольких лет жил у нее в пустыне. Все, кто занимался жизнеописанием Мухаммада Мустафы, пишут, что он брал молоко только из одной груди, оставляя другую своему молочному брату. Когда его забрали из пустыни от кормилицы, его мать Амина поехала с ним в Медину, где также проживали его дяди, чтобы посетить могилу отца Досточтимого Мухаммада – Абдуллаха. Однако на обратном пути мать его умерла. Через некоторое время умер и дед. Тогда ему было восемь лет, но он уже пережил столько горя. Досточтимого Мухаммада взял на воспитание дядя Абу Талиб. Абу Талиб был человеком великодушным, но, имея многочисленную семью, был стеснен в средствах.

11. Как видим, Досточтимый Мухаммад с малых лет должен был работать, чтобы добывать себе пропитание: он пас стада некоторых своих соседей. В десять лет в составе каравана вместе с дядей поехал по торговым делам в Сирию. Неизвестно, совершал ли Абу Талиб еще торговые поездки, но, согласно некоторым источникам, он открыл свой магазин в Мекке. Вполне возможно, что и в этом деле Досточтимый Мухаммад помогал своему дяде.

12. Досточтимый Мухаммад подошел к 25 году своей жизни. Все знали его как честного и добропорядочного человека. В это время вдова из Мекки по имени Хадиджа поручила ему повести караван с ее товарами в Сирию для проведения торгово-закупочных сделок. Оставшись очень довольной той высокой прибылью, которую смог получить от этой поездки Досточтимый Мухаммад, и попав под его человеческое обаяние, досточтимая Хадиджа сделала ему предложение заключить брак (досточтимой Хадидже в это время было – 40; с психологической и гинекологической точки зрения более вероятно, что ей было 28, т.к. она родила еще семерых детей). Они поженились, и у них был счастливый брак. После этого мы видим его несколько раз на ярмарке Хубаша в Йемене и, как передает Ибн Ханбаль, один раз

– на ярмарке на территории племен Абулкайс (Бахрейн-Умман). Видимо, здесь речь идет о большой ярмарке в Дабе. Как передает Ибн Калби, на эту ярмарку морским и сухопутным путем привозили товары из Китая, Индии, Персии, со всего Востока и Запада. Также один мекканец по имени Саиб передает, что он был торговым партнером Досточтимого Мухаммада. И они, как торговые партнеры, по очереди ездили по торговым делам за пределы родной страны. Здесь Саиб дает такое пояснение: «Когда Досточтимый Мухаммад возвращался с караваном, он не шел к себе домой, пока не давал мне отчет о прибылях и убытках и, напротив, если из поездки на чужбину возвращался я, он справлялся лишь о моем здоровье».

Благотворительное общество

13. Иностранные купцы часто привозили в Мекку свои товары для продажи. Однажды один йеменец (из племени Забид) написал сатирическое стихотворение о мекканцах, так как некто не оплатил ему стоимость взятых у него товаров, и не нашлось никого, кто помог бы ему призвать к ответу неплательщика. Предводитель племени, к которому относился Досточтимый Пророк, и, в то же время, – один из его дядей – Зубейр почувствовал стыд из-за этого справедливого памфлета. По решению, принятому вместе с другими лидерами города, было проведено добровольное собрание. Было организовано благотворительное общество под названием Хыльфуль-Фудуль. Целью этого общества было помочь всем местным жителям и приезжим гостям, которые столкнулись с несправедливостью в Мекке. И Досточтимый Мухаммад в очень молодом возрасте с большим воодушевлением присоединился к этим людям. Впоследствии он часто вспоминал об этом: «Я присоединился к ним и, если бы мне давали стадо верблюдов, чтобы я отказался от членства в этом обществе, я все равно бы от этого не отказался. И, даже если бы меня сегодня пригласили принять участие в подобном договоре, я тут же принял бы это приглашение и пришел бы к ним на помощь».

Зарождение знаний о вере

14. Мало известно о том, в какой форме совершал Досточтимый Мухаммад богослужения до 35 лет. Однако все его биографы согласны в том, что он никогда не поклонялся идолам. Напомним, что в этот период было очень много мекканцев, которые поступали так же, и, оставаясь верными Дому, который досточтимый Ибрахим предназначил Единому Аллаху, т.е. Каабе, восставали против многобожия, противоречащего разуму.

15. В 605 году после рождения досточтимого Исы загорелась обшивка Каабы и произошел пожар. Здание, потерявшее прочность, не выдержало селей, которые вскоре обрушились на него вследствие дождей. Оно полностью разрушилось. В течение короткого времени Кааба была отстроена заново. Каждый по мере своих возможностей принял участие в этом строительстве. Обращалось особое внимание на то, чтобы принимаемые в качестве помощи средства были приобретены честным путем. Каждый принял участие в работах по восстановлению Каабы в качестве мастера или рабочего, включая и Досточтимого Мухаммада, плечи которого были натерты от переноски камней. Там находился черный камень, указывающий точку начала обхода Каабы и, вероятно всего, установленный в стену храма досточтимым Ибрахимом. Когда пришло время установить этот благословенный камень на место, между соотечественниками возник крупный спор: кому должна достаться честь установки этого камня? Еще чуть-чуть, и в ход пошли бы мечи, но в этот момент один из них предложил положиться на волю случая: дожидаться, кто подойдет к ним первым, и поступить так, как он рассудит. В этот момент появился Досточтимый Мухаммад: как обычно, он шел работать на восстановлении Каабы. Он был прозван соотечественниками аль-Амин (честный, достойный доверия). Без всяких колебаний он принял на себя роль судьи. Досточтимый Мухаммад расстелил на земле накидку, положил на нее черный камень и, создав предводителей всех родов, которые проживали в городе, сказал, чтобы они, держа накидку за края, подняли черный камень. Когда камень был поднят на нужный уровень, он сам установил его на место. Все остались



довольны этим решением.

16. Начиная с этого времени, мы видим Досточтимого Мухаммада погруженным в глубокие размышления. Как и его дед, он начал проводить каждый месяц Рамадан уединившись в пещере Хира, которая находилась на горе Нур (Свет). Там он молился, предавался размышлениям, делил свою скудную пищу с путниками, которые проходили по той местности.

Откровение

17. Досточтимому Мухаммаду исполнилось 40 лет, и это было пятое из его ежегодных уединений в месяц Рамадан в пещере Хира. Однажды, когда месяц уже близился к концу, ночью к нему явился ангел. Ангел объявил, что Аллах выбрал его Своим Посланником и направил к людям. Научил его, как следует делать омовение, как молиться Аллаху, как совершать намаз, и довел до него следующие аяты Аллаха:

«Именем Аллаха Милостивого и Милосердного! Читай [откровение] во имя Господа твоего, который сотворил [все создания], сотворил человека из сгустка [крови]. Возвещай, ведь твой Господь – самый великодушный, который научил [человека письму] посредством калама, научил человека тому, чего он [ранее] не ведал» (Коран, «аль-'Аляк», 96/1-5).

18. В сильном возбуждении он пришел домой и рассказал своей жене Хадидже все, что произошло. Он опасался, что это может быть делом дьявола или игрой злых духов. Досточтимая Хадиджа успокоила его тем, что он всегда помогает бедным, сиротам, вдовам, всем, кто нуждается в помощи, и поэтому Аллах всегда защитит его от подобного зла.

19. После этого прошло три года, но откровения больше не приходили. Вероятно, это стало причиной того, что душа Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) сначала обрела успокоение после перенесенного потрясения, а потом наполнилась желанием и все возрастающим нетерпением...

В то же время, так как весть постепенно распространилась от одного человека к другому, многочисленные скептики стали



насмехаться над ним, отпускать очень обидные шутки, и даже говорили, что Аллах покинул его.

20. В период этого трехлетнего ожидания Досточтимый Мухаммад все больше и больше посвящал себя поклонению и духовному совершенствованию. Тут опять возобновились откровения: Досточтимому Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) было ниспослано повеление, чтобы он был спокоен и уверен: Аллах никогда не оставлял его, Аллах наставил его на прямой путь. Поэтому он должен помогать просящим и беспризорным и возвещать о милости Аллаха (Коран, «ад-Духа», 93). Смысл этого послания заключался в том, что ему было велено объявить о том, что он является Посланником Аллаха, и распространять истину.

При следующем откровении ему снизошли такие требования: **«О завернувшийся! Встань и увещевай, превозноси своего Господа, очисти одежды свои, избегай скверны, не оказывай милости в надежде получить большее и терпи [притеснения неверных] ради твоего Господа!»** (Коран, «аль-Муддассир», 74/1-7).

А спустя еще некоторое время, в другом откровении ему было велено призывать на путь истины своих родственников (Коран, «аш-Шу'ара», 26/214). Вслед за тем пришло следующее повеление: **«Провозгласи то, что велено тебе, и отвернись от многобожников. Воистину, Мы избавили тебя от тех, кто издевался [над тобой]»** (Коран, «аль-Хиджр», 15/94-95). По Ибн Исхаку, первое откровение, чтобы смягчить естественное потрясение от происходящего, было ниспослано Досточтимому Пророку во сне. Все остальные откровения приходили к нему в состоянии бодрствования.

Миссия посланника

21. Досточтимый Мухаммад тайно начал призывать к религии сначала своих искренних друзей, потом родственников, затем открыто начал проповедывать внутри и за пределами рода. В своем призыве он в первую очередь выступил против идолопоклонничества, многобожия и атеизма. Утверждал веру



в Единого и Великого Аллаха, в Воскрешение и Будущую Жизнь. Призывал давать милостыню нуждающимся и совершать благие дела. Старался, чтобы откровения, получаемые им, записывались и выучивались наизусть теми, кто ему верил, уделяя этому большое внимание на протяжении всей своей жизни. Ведь Коран был ниспослан не за один раз, а ниспосылался в течение времени по частям, и каждое откровение было ответом на какое-то сложившееся обстоятельство.

22. Постепенно число его сторонников росло, а так как он выступил против идолопоклонничества, в той же мере росла и враждебность тех, кто старался остаться верным религии своих предков. Эта растущая враждебность с течением времени вылилась в то, что Досточтимого Мухаммада и его последователей стали подвергать гонениям, физическим мучениям и издевательствам: мусульман в самый зной летнего дня связанными оставляли на горячем песке или приковывали цепями к столбам под палящим солнцем на долгое время. Некоторые, не выдержав мучений, умирали, становясь шахидами (отдавшими жизнь за веру). Однако, тот, кто однажды обрел свою веру, никто от нее не отрекался. Потеряв доверие к правителям города, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) повелел своим последователям (тем из них, кто был наиболее беззащитен перед преследованиями язычников) покинуть родной город и переселиться на чужбину, в Эфиопию (Хабашистан), *«где правит справедливый царь, не причиняющий никому притеснений»*. Теперь оставшимся в Мекке верующим следовало ожидать ужесточения преследований за тех, кто скрытно бежал из города.

23. Религия Досточтимого Мухаммада стала называться *Ислам*, что означает «покорность Воле Аллаха». Новая религия имела две отличительные особенности: а) она устанавливала гармоничное равновесие между духовным и материальным; с этой точки зрения она давала возможность в полной мере пользоваться благами, которыми Аллах одарил людей, а с другой стороны, обязывала каждого исполнить свой долг и свои обязательства перед Аллахом. Этот долг заключался в совершении намаза, соблюдении поста, выплате закята. И, что особенно характерно, ислам явился не религией какой-то избранной группы



людей, а религией широких масс; б) ее призыв был направлен к каждому человеку без исключения: все му'мины являются братьями, и все равны между собой вне зависимости от происхождения и языка, на котором они разговаривают. Превосходство одних перед другими возможно лишь в богобоязненности: обладает превосходством над другими тот, кто больше боится Аллаха и внимателен в своих поступках, кто больше любит Аллаха и предан Ему (обладает большей таква) (Коран, «аль-Худжурат», 49/13).

Общественный бойкот

24. Вслед за тем, как большая группа мусульман Мекки переселились в Эфиопию, лидеры язычников направили ультиматум роду Хашим, к которому принадлежал и Досточтимый Мухаммад. Они потребовали, чтобы его род прекратил покровительствовать Мухаммаду и выдал его им для расправы. Все члены рода – и принявшие ислам, и не принявшие, ответили отказом на этот ультиматум (в то же время, его родной дядя Абу Ляхаб не согласился с этим решением и, приняв сторону язычников, присоединился к ним в гонениях, которые начались вслед за этим в отношении его собственного рода). После этого отказа представители города приняли решение объявить роду Хашим бойкот: никто не должен был разговаривать, вести торговые дела, а также заключать брак с представителями этого рода. Другие племена, находящиеся за пределами города, союзные язычникам, тоже поддерживали этот бойкот. В итоге, все без исключения представители рода Хашим: и взрослые, и дети, и старики, и женщины, впали в крайнюю нужду и нищету. Некоторые умерли, но никто не захотел выдавать Пророка его мучителям. По истечении трех лет жестоких страданий, когда жертвы этого бойкота дошли до того, что были вынуждены готовить еду из шкур животных, разрезая их на куски, четыре-пять не принявших ислам, но более милосердных мекканцев, принадлежащих к другим, отличающимся большей человечностью родам, открыто объявили, что отказываются от бойкота. В это же время договор о бойкоте, вывешенный на стене Каабы, был чудесным образом изъеден муравьями, как и предсказывал Досточтимый Мухаммад.



Остались нетронутыми лишь слова «Аллах» и «Мухаммад». Эмбарго было отменено, но из-за пережитых лишений жена Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его дядя Абу Талиб через некоторое время покинули этот мир. Яростный противник ислама, другой его дядя Абу Ляхаб становится после этого предводителем рода Досточтимого Пророка. Едва став предводителем рода, он без всякого стыда объявил об отлучении от рода Досточтимого Мухаммада, своего племянника.

Ми'радж

25. В это время Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и проветствует) переживает чудесное событие, получившее название «ми'радж»: по Воле Аллаха он был вознесен на небеса и принят в божественном Присутствии. Он увидел чудеса обитателей небес и духовных созданий и вернулся к своей умме с божественным подарком – намазом, который является прямым разговором между человеком и Аллахом. (Здесь необходимо остановиться на следующем моменте: связь, которую устанавливают мусульмане с Аллахом во время намаза не имеет ничего общего с церковным понятием «причащение». Потому что «причащение» имеет значение «причащение к божественному». Ислам считает это чрезмерным притязанием, являющимся неприемлемым).

Для осуществления этой связи с Истинной Сущностью Аллаха мусульманин не обращается, как это принято в других религиях, к материальным объектам, а во время первого и второго сидения, которые являются неотъемлемой частью намаза, воспроизводит взаимное приветствие между Аллахом и Досточтимым Мухаммадом, имевшее место во время ми'раджа:

– *Все молитвы, хвала и поклонения ради Аллаха!*

– *Мир тебе, о Пророк! Да пребудут над тобой милосердие и милость Аллаха!*

– *Пусть будет мир и нам, и благочестивым рабам Аллаха!*

26. Весть об этой божественной встрече еще больше усилила ненависть многобожников, и Досточтимый Пророк (да благо-

словит его Аллах и проветствует) оставил родной город, чтобы попытаться найти приют в другом месте. Он отправился в город Таиф, к своим родственникам, однако язычники этого города прогнали его, забросав камнями, и даже ранили, в результате чего он был вынужден вернуться в Мекку.

Хиджра (переселение) в Медину

27. Все арабы полуострова ежегодно собирались в Мекке, чтобы совершить ритуал хаджа к Каабе. На этот раз Досточтимый Мухаммад обращается к племенам, желая убедить какое-либо из них предоставить ему приют, чтобы он мог иметь возможность продолжать пророческую миссию. Однако представители всех пятнадцати племен, к которым он обращался, в более или менее грубой форме ответили ему отказом. Но Досточтимый Пророк не теряет надежды и, в конце концов, встречается с несколькими жителями Медины, которых было, возможно, шестеро. Для этих людей, чьими соседями были христиане и иудеи, не были чуждыми понятия «пророки» и «божественные откровения», к тому же они знали, что «обладатели священных писаний» ждут прихода последнего пророка, последнего утешителя. Поэтому они не захотели упустить свой шанс опередить всех других в этом: они сразу поверили Досточтимому Пророку (да благословит его Аллах и проветствует) и обещали приложить все усилия, чтобы привести других жителей Медины к вере, а также обещали ему всю необходимую помощь и поддержку. На следующий год около двенадцати жителей Медины принесли присягу Пророку и попросили отправить с ними учителя, который будет учить их исламу. Взявший на себя миссию наставничества досточтимый Мус'аб (да будет доволен им Аллах) достиг в деле призыва и обучения религии большого успеха и уже на следующий год направил в Мекку во время хаджа группу из семидесяти трех человек, принявших ислам. Они пригласили Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и проветствует) и других мусульман переселиться к ним в город, обещали, что будут защищать их и относиться к ним, как к членам своей семьи. После этого большая часть мусульман тайно, маленькими группами переселилась в Медину. Язычники, не удовлетворившись тем, что разграбили



все имущество переселившихся мусульман, вступили в заговор, чтобы убить Досточтимого Пророка. И Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) уже не мог ночевать в своем доме, так как это было опасно. Нужно напомнить, что, несмотря на крайнюю степень вражды к той религии, с которой пришел Пророк, язычники настолько были уверены в его честности и правдивости, что доверяли ему свои расходные средства. Досточтимый Пророк передал своему двоюродному брату (досточтимому Али) доверенные расходные средства, чтобы он вернул их владельцам. После этого вместе со своим преданным другом Абу Бакром (да будет доволен им Аллах) оставил город. Пережив множество испытаний, они живыми и здоровыми достигли Медины. Это был 622 год по христианскому летоисчислению, и именно с этого времени начинается мусульманское летоисчисление.

Новое устройство общества

28. Чтобы достичь большей сплоченности нового общества, Досточтимый Пророк объединил переселившихся мекканцев с таким же количеством самых богатых мединцев своеобразным братским договором: семьи обоих побратимов вместе работали, чтобы добывать средства существования, и во всем помогали друг другу.

29. Он пришел к выводу, что, если политика и религия, являющиеся частями одного целого, не будут находиться в отрыве друг от друга, а будут проводиться вместе, это обеспечит более полное воспитание совершенной личности. Затем он созвал представителей мусульман и немусульман, то есть арабов, иудеев, христиан и других, и предложил совместно построить город-государство. После достижения единства мнений, была подготовлена первая в мире письменная конституция. В этой конституции устанавливались права и обязанности мединцев и других людей. Единогласно Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и проветствует) был избран главой государства. Этим был преодолен обычай установления «своей» справедливости каждой личностью отдельно, решение дел было передано центральному органу, представляющему собрание



представителей разных групп соотечественников. Были установлены принципы внешней политики и обороны. Для выплаты тяжелых материальных обязательств была образована система социального страхования. Во всех спорах и неразрешимых делах право последнего слова было предоставлено Досточтимому Мухаммаду, т.е. его право судить было ничем не ограничено. Особенно иудеям была открыто предоставлена свобода и самостоятельность религии, и во всех мирских делах им были предоставлены равные с мусульманами права.

30. После этого Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и проветствует) много раз посещал соседние племена с целью заключить с ними договор о союзе и взаимопомощи. Он решил оказать с их помощью экономическое давление на язычников Мекки, захвативших имущество переселившихся мусульман и принесящих им столько вреда. Потеря транзитных путей для торговых караванов через территорию Медины вызвала ярость многобожников Мекки, и это противостояние закончилось кровавой войной.

31. Среди этих забот и печалей о материальном благосостоянии общества духовная сторона жизни всегда оставалась главной. Не прошло и года после переселения в Медину, как стала обязательной самая серьезная тренировка духовной дисциплины – пост месяца Рамадан.

Борьба против нетерпимости и неверия

32. Не удовлетворившись изгнанием своих соотечественников, мекканцы направили меккамцам ультиматум с требованием прекратить покровительство Досточтимому Мухаммаду и его сподвижникам и выгнать их из города. Конечно, этот ультиматум не дал никакого результата. Несколько месяцев спустя, во втором году хиджры, они направили против Досточтимого Пророка сильное войско. Войска встретились при Бадре. Имевшее трехкратное преимущество, войско многобожников потерпело поражение от войска мусульман-муджахидов под командованием Досточтимого Пророка. Через год, подготовив и усилив свое войско, мекканцы вновь направились на Медину, желая отомстить за поражение при Бадре. На этот раз враги превосходили му-



сультан в четыре раза. После кровавого сражения вблизи горы Ухуд язычники отступили. Победа не досталась никому. Войско многобожников, состоящее в основном из наемников, не желало подвергать себя большей опасности.

33. Тем временем иудеи, проживающие в Медине, стали доставлять мусульманам много хлопот. После сражения при Бадре один из их лидеров, Ка'б ибн Ашраф приехал в Мекку, чтобы продемонстрировать свою поддержку язычникам и призвать их отомстить мусульманам, начав новую войну. Сразу после сражения при Ухуде иудеи из племени Ашрафа вступили в заговор с целью убить Досточтимого Пророка. Они пригласили его вместе с тремя или четырьмя сподвижниками, сказав, что, если во время религиозного диспута он сможет развеять их сомнения, они тут же примут ислам. По их планам, в то время как заговорщики будут отвлекать Досточтимого Мухаммада вопросами, один из них должен будет ударить его ножом, спрятанным на поясе. Но женщина-арабчанка, бывшая замужем за одним иудеем из этого племени, раскрыла своему брату их планы, и таким образом заговор был предотвращен. Ас-Самхуди, передавая этот случай из классических источников, приводит и другой вариант, переданный Ибн Исахом. Однако приведенное здесь описание этого случая является самым достоверным (по другому преданию, на Досточтимого Мухаммада бросили мельничный жернов, когда он проезжал под крепостными стенами). После этого заговора Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и проветствует) потребовал, чтобы это племя покинуло Медину, захватив с собой все движимое и продав недвижимое имущество. Несмотря на проявленное к ним милосердие, представители этого племени, переселившись в Хайбар, стали настраивать против мусульман не только мекканцев, но и племена, проживающие к северу, югу и к востоку от Медины. Они оказали противникам ислама военную поддержку, и в итоге, к Медине подошло войско врагов, по численности превышающее в четыре раза то, которое участвовало в битве при Ухуде. Мусульмане подготовились к осаде, окружили Медину глубоким ровом и были готовы обороняться от самого сильного врага. Но в это время оставшиеся в Медине иудеи, нарушив данное ими слово, оставили оборонительную линию, что изменило все обо-



ронительные планы. Досточтимый Мухаммад, проявив себя успешным дипломатом, по милости Аллаха, сумел в результате переговоров разбить союз врагов ислама, и вражеские войска одно за другим отошли от Медины.

34. Именно в этот период были ниспосланы откровения, запрещающие мусульманам употреблять спиртные напитки и играть в азартные игры.

Компромисс

35. После осады, о которой было рассказано выше, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и поветствует), с целью достичь компромисса с мекканцами, отправился в Худайбию, расположенную недалеко от Мекки. Отрезанность от северных транзитных торговых путей наносила большой урон экономике Мекки. Досточтимый Мухаммад обещал, что в случае заключения мира, будет обеспечен беспрепятственный проезд караванам мекканцев, в Мекку будут возвращены беглецы, и будут выполнены другие условия, которые были выдвинуты на тот момент. Он даже согласился, несмотря на то, что это было время хаджа, вернуться в Медину, не посетив Каабу. Стороны договорились не только о мире друг с другом, но и о том, что, если кто-то из них вступит в войну с третьей стороной, вторая сторона будет сохранять нейтралитет.

36. Пользуясь тем, что наступил мир, Досточтимый Пророк начал широкую деятельность по распространению ислама. Кроме того, что он призывал к исламу на Аравийском полуострове, он также направил письма с призывом принять новую религию правителям Византии, Ирана, Эфиопии и некоторых других государств. Главный патриарх Византии принял ислам, но народ устроил над ним самосуд. Правитель области Ма'ан в Палестине тоже принял ислам, однако был убит и распят на кресте по приказу императора. В районе Палестины-Сирии был убит посол мусульман (направлявшийся с письмом Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)), однако император, вместо того чтобы наказать убийцу, выступил с войском в его защиту, когда Досточтимый Пророк вынужден был отправить свое войско, чтобы наказать его (битва при Мута).



37. Язычники Мекки, воспользовавшись тем, что мусульмане оказались в затруднительном положении, нарушили условия мирного договора. В ответ на это Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) выступил на Мекку во главе десяти тысячного войска и захватил город без кровопролития. Великодушный Победитель (да благословит его Аллах и приветствует) собрал жителей города и обратился к ним с речью, в которой напомнил о всех совершенных ими злодеяниях: преследование и истязание мусульман за веру, незаконное присвоение имущества мусульман, совершивших хиджру (переселившихся в Медину), постоянные нападения на мусульман, не прекращающаяся на протяжении двадцати лет вражда... После этого он спросил у них: «Чего вы ждете от меня?» В то время как все стояли, опустив от стыда головы, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Пусть Аллах простит вас, идите в здравии, сегодня не будет вам никакого притеснения, вы свободны»*. И даже оставил им захваченное у переселившихся в Медину мусульман имущество. Такое обращение потрясло мекканцев, совершенно изменив их психологическое состояние. Когда один из их лидеров, не удержавшись, устремился к Пророку и объявил, что принимает ислам, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сказал ему: *«Назначаю тебя наместником Мекки»*. Досточтимый Пророк вернулся в Медину, не оставив в Мекке ни одного мединского воина. Таким совершенным образом произошло искреннее принятие жителями Мекки ислама, которое завершилось в течение всего нескольких часов (630).

38. После этого в войну с Досточтимым Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) вступил город Таиф. В тяжелом бою вражеское войско было разгромлено при долине Хунайн, однако мусульмане предпочли снять осаду Таифа и искать более мирные пути для преодоления противостояния этого города. После этого не прошло и года, как в Медину прибыла делегация от жителей Таифа, желающих принять ислам. В то же время, они потребовали освободить жителей этой области от совершения намаза, выплаты закята, участия в войнах; предоставить им свободу в употреблении спиртных напитков и совершении прелюбодеяния, а кроме того, оставить в неприкосновен-



ности языческий храм, посвященный идолу Лату, находящийся в Таифе. Ислам никогда не относился к безнравственным движениям, приносящим в жертву нравственные принципы ради материальной выгоды: после разъяснения сути религии, делегаты почувствовали стыд за свои требования, связанные с намазом, прелюбодеянием и употреблением спиртных напитков. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) освободил их лишь от выплаты закята и участия в войнах, добавив следующее: *«Вы не обязаны собственноручно низвергать своих идолов, мы направим от нас людей, которые сделают это; если, согласно вашим заблуждениям, кого-то должна будет постигнуть беда, эта беда постигнет не вас, а наших людей»*. Таким образом, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) показал, что людям, только-только ставшим мусульманами или собирающимся стать мусульманами могут быть предоставлены некоторые послабления. Жители Таифа так искренне приняли ислам, что через несколько месяцев сами отказались от тех условий договора, которые отличали их от других мусульман, и после этого Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) направил к ним сборщика налогов, как и в другие мусульманские области.

39. В течение этих десяти «военных» лет немусульмане потеряли на полях битв убитыми самое большее 250 человек, количество шахидов-мусульман было еще меньше. Это было сродни операции по вскрытию нагноившейся раны, благодаря которой Аравийский полуостров, по размаху превышающий миллионы квадратных километров, избавился от болезни безнравственности и достиг выздоровления. Эта десятилетняя война, в течение которой не преследовались никакие материальные цели, закончилась тем, что все народы Аравийского полуострова, а также жители южных областей Палестины и Ирака с радостью добровольно приняли ислам; (некоторые группы христиан, иудеев и язычников пожелали сохранить свою религию, и им была предоставлена полная свобода совести, а также был предоставлен правовой и судебный суверенитет).

40. Когда в десятом году хиджры Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) направился в Мекку для совершения хаджа, он встретился со 140 тысячами му'ми-



нов, приехавшими сюда, чтобы выполнить вместе с ним это предписание ислама. Здесь он обратился к ним со знаменитой Прощальной Проповедью. В своей речи он резюмировал все, чему обучал их: вера в единого Аллаха без использования религиозных изображений (икон) или символов, равенство всех людей вне зависимости от национальной или социальной принадлежности, за исключением единственного только превосходства одних над другими, основанного на близости к Аллаху (богобоязненности), охрана жизни, имущества и чести всех людей, запрет на предоставление долга с условием выплаты процентов, запрет на кровную месть и самосуд, доброе отношение к женщинам, обязанность распределения наследства между близкими родственниками обоих полов, устранение возможностей для накопления огромных богатств (на которые имеет право весь народ) в руках ограниченного количества людей, принятие критерием для решения всех вопросов, возникающих в жизни человека, Корана и поступков Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

41. После возвращения в Медину Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) заболел и через несколько недель умер. Он ушел из этого мира удовлетворенный тем, что смог в полной мере выполнить миссию распространения божественного послания, переданного ему (632).

42. Он оставил в качестве наследия следующим поколениям ясную религию, основанную на вере в единого Аллаха. Из общества, где каждый был врагом каждого, он смог создать совершенно новое государство. Он смог установить гармоничное равновесие между духовным и материальным, между частным и общим. Оставил после себя новую систему права, установившую справедливость без привилегий. Эта система права относится как к правителю государства, так и к простому гражданину. Кроме того, эта система отличалась настолько развитой религиозной терпимостью, что представители других религий обладали полным правовым и культурным суверенитетом. Что касается государственных доходов, Коран установил определенные законы и правила в этом отношении: эти доходы ни в коем случае не являются имуществом или достоянием правителя государства, наоборот, в первую очередь, эти доходы служили для удовлет-

ворения потребностей нуждающихся. И в заключение добавим следующее: Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) был самым последовательным практиком своего учения¹.

1 Мы не хотели бы здесь уделять много внимания чудесам Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). Конечно, Всевышний Аллах ниспослал ему возможность являть чудеса. Мусульмане принимают это, так как об этом говорит Коран. Чудеса, которые выше нашего постижения и понимания, происходят по повелению Всевышнего Аллаха, Могушество которого объемлет все, и мы встречаемся с ними, когда совершенно не ожидаем в естественном ходе событий. Эти сверхъестественные события, если они осуществляются пророками, называются «муджиза» (явление или событие, подобное которому человек не в силах повторить), и цель которого — показать истинность пророческой миссии пророка). Если эти события или явления совершаются посредством аулия (приближенных рабов Аллаха) или людей, обладающих сокровенным божественным знанием, они называются «карамат» (события или явления, происходящие по повелению Аллаха в качестве особой милости к этим людям). А если сверхъестественные события совершаются далекими от религии людьми путем использования потусторонних сил — это называется колдовством или магией. Аллах также испытывает силу веры некоторых мусульман, давая им способность совершать сверхъестественное. Обычный человек не способен различить эти разные по сути сверхъестественные явления друг от друга. Поэтому мы в нашей книге не будем особо останавливаться на чудесах Досточтимого Мухаммада. Ведь для мусульман самое важное — близко познакомиться и узнать Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует), ниспосланного на землю в качестве «наилучшего примера, совершенного человека». Стараться жить как он, взять его образцом своей жизни, использовать его качества как путеводные знаки в различных ситуациях своей жизни, задумываться: одобрил бы он, если мы поступим так или иначе, как бы он поступил на нашем месте — все это гораздо важнее чудес. Конечно, как и многие другие пророки, он тоже показывал чудеса. По велению Аллаха он оживлял мертвых, разделил луну пополам и соединил снова, являл многие другие чудеса. Однако самым великим чудом, данным Досточтимому Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует) является Коран. В нескольких местах Корана содержится вызов людям: если они не верят в его божественное происхождение, написать подобную Корану книгу. А так как они не способны на это, то хотя бы привести одну сур, подобную суре Корана. И говорится, что, если все люди земли соберутся вместе и призовут всех джиннов на помощь, то и тогда они не смогут привести и одной сур, подобной суре Корана. Обращается внимание на то, что Досточтимому Пророку для доказательства своей пророческой миссии нет необходимости показывать другие чудеса после чуда Корана (Коран, «аль-Анкабут», 29/50-51). Одним из самых удивительных чудес Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) является чудо ми'раджа (вознесение его в высшие сферы небес в Присутствие Аллаха). Досточтимый Абу Бакр, когда ему сказали о произошедшем чуде ми'раджа, сразу поверил в это, в противоположность таким, как Абу Джахиль и Абу Ляхаб, упорствовавшим в своем неверии даже после того, как прямо перед их глазами Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) проявил ясные и удивительные чудеса. Однако повторим, что обязанностью мусульманина является не то, чтобы стать свидетелем чудес, а подчиняться божественным повелениям и следовать пути Досточти-

СОХРАННОСТЬ ПЕРВОНАЧАЛЬНОГО УЧЕНИЯ

43. Нет ничего общего между истиной и заблуждением. В мире не может быть ничего, более противоположного друг другу! Даже в отношении самых обыденных событий повседневной жизни ясно видно, что ложь и заблуждение являются злом и приносят вред: мы не хотим лжи, отвергаем фальшь... А если речь идет о лжи или фальши в отношении таких вопросов, как обретение вечного спасения, вера, основное знание, основы веры?

44. Хотя разумному и обладающему логикой человеку нетрудно понять, является какое-либо учение правдой или ложью, приемлемым или неприемлемым, но, когда речь идет о догматическом учении, имеющем своим источником божественное откровение, судить об истинности или ложности такого учения совсем не просто. Потому что в этом случае основным критерием оценки становится то, кто провозглашает это учение. Если это надежный, честный человек, ему можно верить. Если даже в этом учении будут некоторые непонятные ему стороны, человек будет относить это к своим недостаткам, к своей неспособности понять. Он не будет отрицать слов другого человека, который скажет, что понимает эти стороны учения. В этой ситуации, особенно, если основатель этого учения умер, вопрос истинности и

мого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), стремиться быть таким же совершенным человеком, как он. Чудеса предназначены, в первую очередь, для невежественных людей. В книге пакистанского ученого Юсуфа аль-Биннори под названием «*Шерху'ль-Мавакыф*» я встретил фразу, которая привлекла мое внимание: «Чудеса, явленные пророками, имеют своей целью привести тех людей, которые не умеют использовать свой разум в полной мере, в один ряд с теми, кто размышляет, используя свой разум».



достоверности имеет очень важное значение.

45. Все более или менее известные религии мира, в основном, опираются на Священные Книги, источником которых является божественное откровение. Если в результате каких-то бедствий основной текст божественного откровения утрачивается, это становится настоящим несчастьем. Потому что воспроизведенный по тому, что осталось в памяти людей, текст божественного откровения уже не будет идентичным первоначальному. В таком случае, индуисты, буддисты, иудеи и христиане могут сопоставить сохранность подлинности первоначального учения их религий и сохранность первоначального учения ислама. Кто написал их книги, кто передавал от поколения к поколению? То, что есть сейчас, – это первоначальный текст или всего лишь перевод? Не содержат ли тексты этих книг внутренние противоречия? Указанные в разных частях этих книг в качестве ссылок и источников другие части книг сохранились до наших времен или нет? И подобных вопросов много. Эти вопросы не может не задавать себе каждый человек, чьей целью является Истина.

Что служит сохранности первоначального учения?

46. В моменты возникновения мировых религий человек не полагался лишь на собственную память, а давно изобрел и использовал письменность для сохранения своих мыслей. Конечно, письменный документ более долговечен и надежен, чем память человека, которая обрывается со смертью человека.

47. Однако, если рассматривать оба эти источника знания по отдельности, ни один из них не исключает возможности искажений и вхождения в заблуждения. Опыт нашей жизни показывает, что, когда мы что-либо пишем и затем проверяем прочитанное, находим множество ошибок, которые, не замечая, допустили в процессе письма: отсутствие букв или даже целого слова, ненужные повторы, использование одного слова вместо другого, лексические ошибки и т.п. Конечно, здесь мы не имеем в виду случай, когда писатель меняет свой стиль, вносит исправления в свои рассуждения, доказательства, иногда полностью отбрасывает написанное и составляет новый текст. И память облада-



ет тем же недостатком: люди, имеющие привычку вспоминать когда-то заученное наизусть, или те, чья деятельность связана с заучиванием наизусть текстов, убеждаются, как память время от времени обманывает их. Например, пропускают некоторые отрывки, один отрывок текста смешивают с другим или же совсем не могут вспомнить часть текста. Иногда этот отрывок текста остается у них в подсознании, и в другое время, или после освежения памяти, или после подсказки, или по другой какой-то причине они вспоминают его.

48. По этой причине благородный Пророк Ислама Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) применял оба этих метода и старался, чтобы один из них поддерживал другой. Заучивание наизусть и запись, как мы увидим далее, сохраняют целостность и сводят к минимуму возможность ошибки.

Учение Ислама

49. Основы ислама и его учение основаны, прежде всего, на Коране и хадисах. Ведь оба этих основных источника – Коран, и хадисы, основываются на божественном откровении (см. Коран, «ан-Наджм», 53/3–4). Божественное откровение – Коран – ниспосылался по частям в течение 23 лет и записывался по приказу Досточтимого Пророка. Досточтимый Пророк открыто объявлял: *«эти слова переданы мне Аллахом через ангела Джабриля (Гавриила)!»*, когда передавал аяты Корана людям. Хадис – это слова, которые говорил сам Пророк (и не велел включать их в Коран). К хадисам также относятся переданные сподвижниками рассказы о поступках и состояниях Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), а также о поступках и состояниях его сподвижников, которые нашли одобрение или порицание Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). Сподвижники записывали и запоминали хадисы по собственной инициативе в силу своих способностей. С другой стороны, когда по какому-то вопросу не было божественного откровения, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) советовался со своими сахабами (сподвижниками), узнавал их мнение. В этом отношении Досточтимый

Мухаммад – раб Аллаха, человек, отличается от Досточтимого Мухаммада – посланника Всевышнего Аллаха.

История Корана

50. Слово «Коран» дословно переводится как «чтение» или «чтение наизусть». Когда пророк Мухаммад повелевал записывать Коран, он ясно указывал, что это – божественное послание, переданное ему. Не дожидаясь, пока ниспослание Корана завершится полностью, он повелевал му'минам заучивать ниспосланное откровение для чтения во время намазов, а также записывать его. Более того, когда ниспосылался аят, Пророк собирал мужчин, а потом женщин, чтобы прочитать им этот аят. А записывающим божественное откровение повелевал записывать аяты в его присутствии. Он указывал также, в каком месте Корана должен находиться этот ниспосланный аят. После этого велел громко вслух читать написанное и, если были ошибки, исправлял их. Как передает Ибн Исхак, таким образом Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и проветствует) исключал ошибочное написание аятов. Он не хотел механического расположения аятов Корана в порядке их ниспослания. Принимая во внимание уровень культуры арабов того времени, нельзя не восхищаться тем исключительным усердием, которое проявлялось в отношении сохранения текста Священного Корана.

51. Конечно, самые первые аяты, которые были ниспосланы Досточтимому Пророку, не были записаны сразу же, а были записаны потом, так как в тот момент рядом с ним не было ни сподвижников, ни му'минов. Однако аятов первоначального периода насчитывается не очень много, и они не были длинными. Кроме того, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и проветствует) постоянно повторял их в намазе, при призыве людей к исламу, поэтому опасность, что он может забыть их, была полностью исключена.

52. О происходящем нам дают представление некоторые исторические события, например, известно, что досточтимый Умар (да будет доволен им Аллах) был сороковым человеком, принявшим ислам, это произошло за 8 лет до хиджры (т.е. на пятый год после начала пророческой миссии). Уже в этот ранний



период у мусульман были записанные части Корана. Как передает Ибн Хишам, именно после чтения одной такой записи досточтимый Умар стал мусульманином. Мы точно не знаем, с какого времени начали записывать Коран. Однако нет никакого сомнения в том, что в течение последних восемнадцати лет жизни Досточтимого Пророка с ростом числа мусульман росло и количество письменных текстов Корана. Досточтимый Пророк получал откровения по частям. Было естественным, что божественное послание несло в себе ответы на вопросы, с которыми мусульмане сталкивались в своей повседневной жизни. Например, когда умирал кто-то из сподвижников, была необходимость в божественном уроке не об алкогольных напитках или наказании преступников, а о разделе наследства. Божественные откровения продолжались до конца жизни Досточтимого Посланника (да благословит его Аллах и приветствует): тринадцать лет в Мекке и десять лет в Медине. Каждое откровение включало в себя иногда длинную, иногда короткую часть Корана (суру), а иногда всего лишь несколько аятов.

53. Такая форма нисхождения божественного откровения требовала постоянного повторения и разъяснения Досточтимым Пророком его частей, а также представления о том, какую форму будут иметь в целом, в качестве Книги, нисходящие к нему по частям откровения. Согласно источникам, *«каждый год в месяц Рамадан Досточтимый Пророк читал перед ангелом Джибрилем ниспосланную до этого времени часть Корана (и это чтение, в то же время, происходило в присутствии его сподвижников, и те, которые имели на руках письменный текст Корана, могли контролировать его правильность и исправлять ошибки в нем). В последний его Рамадан ангел велел ему читать Коран два раза, из чего Досточтимый Пророк сделал вывод, что смерть его близка»*. Каково бы ни было духовное значение этой помощи ангела Досточтимому Пророку, важно, что сподвижники, присутствующие на этих чтениях вслух (называемых *арза*, последнее из которых известно как *ахир арза*), сравнивали имеющиеся тексты с чтением Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) (эта традиция, имеющая название *мукабала*, сохранена в исламском мире до сих пор, когда в месяц Рамадан при чтении Корана при-



сутствующие следят за чтением по тексту).

Таким образом, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) ввел благословенный обычай каждый год в месяц Рамадан читать аяты и суры Корана для их упорядочения и определения их места в Книге. Так как продолжали приходиться новые откровения, то это было, в то же время, необходимостью. Иногда вся сура ниспосылалась за один раз. Иногда ниспосылалась с перерывами, а иногда ниспосылался не тот аят, который следовал за предыдущим, а другой, который был к месту и отвечал требованиям настоящего момента. Иногда одновременно начиналось ниспослание нескольких сур (называемых историками *сувар зават аль-адад*), и их ниспослание продолжалось с промежутками в течение определенного времени. В этом случае возникала необходимость временно записывать аяты на отдельные, имеющие «ярлыки» носители, чтобы не перепутать их принадлежность к сурам. Такими хранителями информации в то время служили лопаточные кости верблюдов, финиковые листья, белые камни, куски кожи или пергамента. И как только ниспослание той или иной суры заканчивалось, переписчики под контролем Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) составляли окончательный вариант суры, в котором аяты размещались в том порядке, в котором они должны были быть (см. Тирмизи, Ибн Ханбаль, Ибн Касир и др. – разделы «*Нуаллифуль-Коран*» в их произведениях). В месяц поста Рамадан Досточтимый Пророк каждый день вместе с общиной совершал особенно длинный, являющийся дополнительным, намаз таравих, и в течение Рамадана во время этих намазов по частям прочитывал Коран от начала до конца (в наше время во время Рамадана мусульмане с большим воодушевлением совершают этот намаз).

54. После смерти Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) произошла смута, при подавлении которой стали шахидами многие хафизы (люди, знающие Коран наизусть). И халиф, досточтимый Абу Бакр (да будет доволен им Аллах), почувствовал необходимость как можно скорее собрать весь Коран и записать его в виде Книги. Спустя всего два месяца после ухода из жизни Досточтимого Пророка эта работа была выполнена.

55. В последние годы своей жизни Досточтимый Пророк использовал Зейда бин Сабита в качестве главного секретаря по записыванию божественного откровения. Поэтому халиф возложил миссию собирания текста Корана в единую Книгу именно на него. В Медине было определенное количество хафизов. Секретарь Зейд бин Сабит тоже относился к ним, к тому же он присутствовал при *Арза Ахира*, о которой речь шла выше. Тем не менее, халиф обязал его находить не менее двух письменных источников аята, прежде чем аят будет включен в окончательный вариант Книги. По требованию халифа жители Медины принесли ему письменные тексты Корана, которые они проверяли в те времена, когда в их присутствии Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) читал Коран наизусть. Как передают источники, нашлись всего два аята, записанные только у одного человека, все другие аяты Корана, записанные непосредственно под диктовку Досточтимого Пророка имелись у его сподвижников в большом количестве.

56. Эта Книга, получившая название Мусхаф (собранные воедино листы), хранилась у досточтимого Абу Бакра (да будет доволен им Аллах). Во времена досточтимого Умара, ставшего халифом после него, обучение Корану стало поощряемым во всех уголках исламского государства делом. И, чтобы избежать ошибок в чтении Корана в разных местностях, досточтимый Умар (да будет доволен им Аллах) счел необходимым отправить достоверные копии Корана в разные центры государства, но выполнение этого дела выпало на долю следующего халифа – досточтимого Усмана (да будет доволен им Аллах). Выполнение этого ответственного дела досточтимым Усманом сопровождалось следующими обстоятельствами: один из командующих войском вернулся из похода в далекую Армению и сообщил, что им были замечены несоответствия в разных экземплярах Корана, по поводу которых даже возникают споры между учителями Корана. Досточтимый Усман приказал принести составленный при Абу Бакре экземпляр Корана и передал его учрежденной тут же комиссии под руководством вышеупомянутого досточтимого Зейда бин Сабита. Он поставил задачу этой комиссии размножить Коран в семи экземплярах и уполномочил ее пересмотреть прежде использовавшийся стиль письма. После этого халиф



повелел читать новые экземпляры Книги в столице государства Медине в присутствии тех сподвижников Досточтимого Пророка, которые знали Коран наизусть. После такой проверки он повелел разослать эти экземпляры в различные центры просторов халифата и принимать в качестве оригинала Корана только этот достоверный текст. Он приказал, что в случае, если будут обнаружены копии, имеющие несоответствия официально составленному экземпляру Корана, они должны быть уничтожены.

57. Неудивительно, что военные победы мусульман побуждали некоторых хитрых и двуличных людей гордо и во всеулышанье объявить, что они приняли ислам. В то время как их основной целью было искать тайные пути для нанесения вреда исламу. Конечно, они не упускали случая ради своей выгоды составлять рукописи Корана с добавлениями и искажениями. И этот приказ досточтимого Усмана уничтожить несоответствующие оригиналу экземпляры Корана разрушил все их низменные планы, развенчав их истинную суть.

58. Конечно, мы также знаем, что Досточтимый Пророк иногда отменял переданные ему ранее аяты по божественному повелению о замене одного аята другим, снизошедшим позже. Поэтому те сподвижники, которые выучили первоначальный аят, но не знали о том, что этот аят был отменен, из-за того, что умерли до ниспослания нового аята, или потому, что жили за пределами Медины, могли передать своим детям достоверные, однако отмененные по божественному повелению аяты. С другой стороны, многие мусульмане ощущали необходимость всегда обращаться к Досточтимому Пророку за разъяснением смыслов, содержащихся в тех или иных аятах Священного текста, и, чтобы не забыть, записывали эти толкования сверху текста Священного Корана. Порой случалось так, что при переписывании Корана с этих рукописей с разъяснениями, текст оригинала и разъяснения смешивались. Даже несмотря на повеление досточтимого Усмана уничтожить рукописи, не совпадающие с текстом оригинального Корана, в 3-4 в.в. на руках у мусульман имелось еще немало таких книг. И в связи с этим были написаны целые тома книг под названиями «Искажения в экземплярах Корана». Эти книги существуют до сих пор, и их изучение показывает, что эти искажения возникали или вследствие включения



в текст Корана разъяснений к нему, или вследствие неправильного прочтения письма старого стиля. Как известно, в арабском письме старого стиля отсутствовали гласные буквы (которые сейчас обозначаются специальными знаками, называемыми «харакат»), также похоже в написании буквы не очень отличались друг от друга (в наши дни это различие достигается за счет точек над буквами). Добавим также, что арабы разных областей Аравийского полуострова разговаривали на разных наречиях, и Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) разрешил им произносить слова так, как они привыкли, и даже заменять не применяющиеся в их диалекте слова на привычные, синонимичные слова. Это было своего рода облегчением для вновь принявших ислам, но во времена досточтимого Усмана уже значительная часть народа умела читать и писать, поэтому, несмотря на то, что применение диалектов, кроме того, на котором разговаривал Досточтимый Пророк, вносило очень незначительные изменения в чтение и письмо Корана, все же была необходимость в том, чтобы запретить эти различия.

59. Часть разосланных досточтимым Усманом в различные центры государства экземпляров Корана была утрачена в последующие столетия. Но в наши дни один из тех экземпляров сохранен в целости и находится в Стамбуле, в музее Топкапы, еще один экземпляр хранится в Англии, в Библиотеке Индийского отдела. Эта Книга попала туда из библиотеки Делийского Императора Моголов в Индии. Третий экземпляр, в котором не достает несколько страниц, хранится в Ташкенте. Российское государство в эпоху царизма выпустило одно издание Корана на основе этой Книги. Изучая эту Книгу можно утверждать, что нет никакой разницы между этим текстом и текстом Корана, которым пользуются верующие сегодня. То же можно сказать и о тех рукописях текста Корана, которые сохранились с первых или более поздних столетий.

60. Практика запоминания Корана наизусть идет со времен Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Халифы и главы исламских государств всегда поощряли эту практику. Эта добрая практика еще более способствовала сохранению оригинального текста Корана. С самого начала мусульмане ввели в обычай при обучении или распространении



какого-либо произведения читать его вслух перед автором этого произведения (или его учеником) и после внесения необходимых исправлений, получать своего рода свидетельство, подтверждающее соответствие копии первоначальной рукописи автора. Эту же практику применяли чтецы Корана и хафизы, получавшие после прохождения экзамена аттестат, подтверждающий правильность их чтения. Эта практика продолжается и в наши дни. В этой практике есть особенность, достойная внимания: каждый учитель в этом документе подтверждает не только достоверность чтения своего ученика, но и соответствие тому, чему его самого научил его учитель. Кроме того, в этом аттестате указывается цепочка передачи этих знаний, восходящая к самому Досточтимому Пророку. Автор этих строк прошел обучение Корану в Медине у шейха Хасана Шаира, и в аттестате, который он получил, цепь учителей, учителей их учителей доходит таким образом до тех, о которых имеются сведения, что они учились чтению Корана у Усмана, Али, Ибн Мас'уда, Убейя ибн Ка'ба и Зейда ибн Сабита, являющихся сподвижниками Досточтимого Пророка, и, что все они учили тому же стилю чтения. На сегодняшний день на земном шаре живут сотни тысяч хафизов (людей, знающих Коран наизусть). Книга Корана имеется во всех частях света. И сердце наполняется восторгом и волнением от того, что Коран, хранящийся в памяти хафизов, и Книги Корана в руках миллионов мусульман не имеют ни малейшего расхождения.

61. Известно, что оригинал Корана написан на арабском языке, поэтому повсеместно используется именно арабский текст Корана. Для тех, кто не знает арабский, существуют переводы смыслов Корана на все более или менее известные языки мира. Однако стоит отметить, что текст Корана с самого начала был арабским и всегда будет существовать только на арабском языке. То есть, это не переведенный с какого-либо языка на арабский язык, а оригинальный первоначальный текст.

61.а. С течением времени языки развиваются и происходит так, что новые поколения уже перестают понимать язык, на котором разговаривали их предки. Например, английский язык Чаусера (писатель, ум. 1400), кроме лингвистов, специализирующихся на древнем английском языке, сегодня в Англии

мало кто понимает. Так же обстоит дело и с греческим, латинским, французским, немецким, русским и др. новыми и старыми языками мира. Единственным языком, не попадающим под это общее правило, оказался арабский. Этот язык, по меньшей мере, за последние 1500 лет не подвергся изменениям ни с точки зрения словаря, ни с точки зрения лексики или грамматики, или даже произношения. Если и есть некоторые изменения, то это связано с тем, что, если у некоторых слов раньше было два разных значения, сегодня осталось только одно. Или же одно и то же слово приобрело новые значения. Не является ли чудесным то обстоятельство, что в качестве средства передачи божественного послания, направленного в вечность и наделенного силой до конца света, Всевышний Аллах избрал столь постоянный язык?

62. Текст, который был сохранен на оригинальном языке, на котором был ниспослан в откровении... Запись текста Корана под личным контролем Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует)... Постоянное сохранение Корана в оригинальном виде через заучивание его на память, через запись, через обучение у учителя с получением аттестата... Сохранение благодаря трепетной заботе и почетной ответственности множества людей, и в итоге – отсутствие в тексте каких бы то ни было различий... Вот некоторые из основных особенностей Корана, являющегося Священной Книгой ислама...

Содержание Корана

63. Как мы уже говорили раньше, мусульмане верят в то, что Коран является книгой Аллаха, переданной Досточтимому Мухаммаду в божественном откровении. Посланник является только посредником. Он получает откровение и передает другим. Он не является ни автором, ни редактором. И даже, если Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) иногда повелевал отменить некоторые аяты, он делал это лишь потому, что так повелевалось в новом откровении, полученном от Господа.

64. Аллах Велик, находится за пределами материального восприятия человека. Аллах доводит Свою волю и Свои пове-



ления людям путем передачи их через ангела избранному Им среди людей посланнику. Аллах превыше всякого языка, и Его разговор с людьми, то есть передачу им Своих пожеланий и повелений, можно образно представить на примере того, что пророк – это лампа, а божественное откровение – это электрический ток. При поступлении электрического тока лампа дает свет в зависимости от своей мощности и цвета. И язык, на котором разговаривает пророк, в данном сравнении можно уподобить цвету лампы. В то же время, цвет и сила этой лампы, как и другие вещи в этом мире, определяются Аллахом. Поэтому человеческий фактор проявляется лишь в передаче, пророк является простым (в этом контексте) передатчиком.

64.а. По исламу, Коран – это Речь Аллаха. И само это требует от му'мина чтения его днем и вечером – всегда, когда найдется возможность. Мастера тасаввуфа прекрасно описали это как путешествие человека к своему Господу посредством чтения Его Слова. Потому что Книга Аллаха является главной магистралью, приводящей человека к Нему, словно электрический ток, прокладывающий путь свету и связывающий лампу с источником электричества. Это не просто слова. На самом деле, наш Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) призывал совершать *хатим* (прочитывать Коран от начала до конца) каждую неделю и ежедневно делать *манзиль* (прочитывать одну седьмую часть Корана). Коран состоит из 114 глав, называемых *сурами*, а каждая глава содержит определенное число предложений, называемых *аятами*. «Манзиль» с арабского языка переводится как «ежедневная остановка в путешествии». «Сура» означает «стена, дом». «Аят» имеет общий корень с глаголом «ложиться в постель», «идти спать». Значит, место отдыха, дом и постель являются тремя основными составляющими как в материальном, так и в духовном путешествии. В этом путешествии, простирающемся в вечность, в конце пройденного за день пути есть необходимость в месте для пристанища, доме и постели. Так как время делится на постоянно повторяющиеся семь дней недели, уместно напомнить, что цифра семь символизирует вечность.

65. Коран обращается ко всему человечеству, не делая различий в национальности, религии и даже эпохе. К тому же,

Коран является путеводителем для человека во всех сферах его жизни, включая материальную, духовную, личную, социальную. Предписания Корана относятся как к руководителям государства, так и к простому гражданину, подходят как бедным, так и богатым, касаются как духовного образования, так и торговли и материального успеха. В первую очередь, Коран уделяет внимание развитию личности, ведь каждый человек будет лично отвечать перед своим Создателем. Ради этого Коран не ограничивается только повелением, а убеждает, обращается к разуму человека, рассказывает о былых событиях, использует образные сравнения, приводит примеры. Коран ясно говорит о качествах Аллаха: Он Един, Творец всего сущего, Его Знание охватывает всё, Его Могуществу подчиняется все, в Его Власти оживить нас после смерти и спросить с нас отчет о наших деяниях в этом мире, Он Справедлив, Милосерден и т.д. Особенно полно Коран дает сведения о форме, в которой должно совершаться богослужение и воздаваться благодарность Аллаху, о наилучших молитвах, с которыми можно обращаться к Аллаху, об обязанностях человека по отношению к другим творениям и его ответственности за себя. Что касается ответственности за себя, мы не являемся хозяевами самим себе, наоборот, мы принадлежим Аллаху, Он передал нам самих себя как Свою собственность в ответственное распоряжение. Поэтому мы должны тщательно оберегать доверенное нам. Коран устанавливает наилучшие правила в отношении экономики, семейного права, наследования, уголовного права, международного права и т.п. вопросах. Но в то же время не надо забывать, что Коран не является книгой, смысл которой заключен в прямом понимании слов, из которых она состоит; Коран избрал те слова, которые Аллах время от времени передавал своему Посланнику из людей на протяжении двадцати трех лет: Король вручил руководство к действию своему послу. Поэтому в нем есть выражения со скрытым смыслом, новшества, использованы самые разные формы объяснения. Аллах иногда говорит от первого лица, иногда от третьего. Говорит «Я» или в третьем лице о Себе: «Он», но никогда не говорит: «Они». Коран – это сборник откровений, обращений Аллаха к своему Посланнику и ко всем людям, и эти откровения нисходили большей частью именно тогда, когда возникала необходимость, потребность в них. Тем, кто только



начинает чтение Корана, никогда не надо забывать эту истину; для того чтобы лучше понимать его значение, нужно постоянно перечитывать его вновь и вновь, и при каждом чтении будут открываться все новые и новые смыслы, будет приоткрываться завеса над новыми и новыми тайнами. Коран является самой надежной и единственной путеводной нитью для каждого в любое время и при любых обстоятельствах.

66. Язык и стиль Корана неподражаемы и достойны своего божественного содержания. Чтение Корана воодушевляет и приводит в волнение даже тех, кто говорит, что не понимает его. Напомним, что сам Коран, указывая на свое божественное происхождение, бросает вызов:

«Скажи [Мухаммад]: «Если бы объединили усилия люди и джинны, чтобы сочинить нечто, подобное Корану, это им бы не удалось, если бы даже они и помогали друг другу» (Коран, «аль-Исра'», 17/88). Этот вызов остался без ответа по сегодняшний день!

Хадис

67. Сведения о Пророке Ислама – Досточтимом Мухаммаде (да благословит его Аллах и приветствует) называются *хадис*. Под *хадисом* подразумеваются его высказывания, дела и поступки, а также его отношение к поступкам и делам уверовавших в него людей. Потому что его молчаливое созерцание какого-либо действия имеет такое же значение для заключения о дозволенности и приемлемости этого действия, как его высказывание или личное совершение этого действия.

68. Сам Коран десятки раз напоминает о правовом статусе хадиса:

«О вы, которые уверовали! Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику» (Коран, «ан-Ниса», 4/59),

«Так берите же то, что даровал вам Посланник, и сторонитесь того, что он вам воспретил» (Коран, «аль-Хашр», 59/7),

«И речи он ведет не по прихоти [своей]: они (т. е. речи)



– лишь откровение внушенное» (Коран, «ан-Наджм», 53/3-4),

«Кто покорился Посланнику, тем самым покорился Аллаху» (Коран, «ан-Ниса», 4/80),

«Посланник Аллаха – образцовый пример для вас, для тех, кто возлагает надежды на Аллаха, [верит в приход] Судного дня и поминает Аллаха многократно» (Коран, «аль-Ахзаб», 33/21). Поэтому все повеления Посланника и Пророка Аллаха умма² воспринимает как волю Господа, направившего Его. Когда не было божественного откровения по тому или иному вопросу, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сам принимал решение, опираясь на здравый смысл. Если это решение не соответствовало воле Господа, то Всевышний Аллах исправлял решение Пророка, ниспосылая откровение. После того, как обстоятельства менялись, это руководство не имело особого практического значения. Но хадис, как мы объясним ниже, имел и другое важное значение.

69. В большинстве своем Коран содержит краткие и емкие повеления. Мы узнаем о форме их выполнения, особенностях и получаем необходимые объяснения из практики Досточтимого Пророка. Например, Коран содержит лишь повеление: «совершайте намаз», но не разъясняет, каким образом его совершать. Досточтимому Пророку было бы трудно на словах объяснить все подробности совершения намаза, поэтому он повелел му'минам (верующим): *«Совершайте намаз так, как я его совершаю!»*

70. Так как Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) не только обучал, но, в первую очередь, сам осуществлял на практике в различных сферах жизни все то, чему обучал, хадис приобретает еще большее значение для мусульман. После того как Аллах возложил на него миссию Посланника, он прожил двадцать три года, выполняя эту миссию. За это время он открыл обществу религию Аллаха и усердствовал в наставлении общества к следованию ей. Построил государство, главой которого стал. Обеспечил мир и внутренний порядок. Организовал войска для обороны от внешних врагов. Разрешил распри между гражданами, наказал виноватых.

² Все последователи Пророка Мухаммада Мустафы (да благословит его Аллах и приветствует).



Установил законы, охватывающие все сферы человеческой жизни. Женился и показал образец семейной жизни. Важным обстоятельством является то, что он никогда не ставил себя выше тех законов, которые учредил. Поэтому законы, учрежденные им, приобрели юридическую силу не как личные установления одного человека, а как полное претворение в жизнь его учения.

71. Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) в своих человеческих поступках был очень аккуратным и, в то же время, скромным, непритязательным. Являясь Посланником Аллаха, он предпринял все необходимые и возможные меры не только для доведения Корана до людей, но и его сохранения. Однако, чтобы его не посчитали гордым, высокомерным человеком, он не мог проявлять то же усердие в отношении сохранения своих собственных высказываний. Поэтому история сохранения хадиса совершенно другая, нежели Корана.

Официальные документы

72. Часть хадисов должна была быть обязательно записана во избежание искажения смысла: это документы, которые были записаны по велению Досточтимого Пророка.

73. Из одного текста в «Истории» Табари становится ясно, что когда мусульмане, страдавшие от репрессий своих соплеменников в Мекке, переселялись в Эфиопию, Досточтимый Пророк дал им верительное письмо, обращенное к королю Эфиопии Наджаши. Сообщается еще о нескольких документах периода до хиджры, составление которых относят к Досточтимому Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует). Но когда он и сам оставил город, в котором родился, и, переселившись в Медину, встал во главе государства, количество таких письменных документов и круг тем, которые они затрагивали, постоянно увеличивались.

74. Через некоторое время после приезда в Медину он построил город-государство, состоящее из мусульман и немусульман. И дал ему конституцию, определяющую права и обязанности главы государства и граждан. Этот документ сохранился до наших дней. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах



и проветствует) также в письменной форме, в виде документа, установил границы этого города-государства. К концу этого периода по его приказу были переписаны имена всех мусульман. Бухари пишет, что во время этой переписи уммы была зарегистрирована одна тысяча пятьсот человек.

75. Кроме того, имеются письменные договоры о союзе или мире, заключенные со многими племенами Аравии. Как сообщают источники, иногда эти документы составлялись в двух экземплярах, по одному для каждой стороны. Имеются открытые письма, декларирующие право на получение помощи со стороны исламского государства для лидеров тех племен и народов, которые приняли ислам, и оставляющие за ними право владения их землями, источниками воды и другой собственностью. С расширением исламского государства, естественно, ширилась и переписка с управляющими областями: новые законы и другие административные документы, в том числе связанные с налогообложением, постановления, некоторые предписания, имеющие целью исправление юридических или административных решений местной власти, ответы на вопросы местных чиновников и т.п.

76. Есть также письма, направленные вождям различных племен или к королям государств с призывом к исламу: к вождям племен, населявших Аравию, к королям Византии, Ирана, Эфиопии и др.

77. Составлялись списки добровольцев, желавших принять участие в военном походе, а также списки всех трофеев — для справедливого распределения между участниками похода.

78. Из документов следует, что в те времена и торговля рабами, и их освобождение регистрировались в письменном документе. По меньшей мере, есть два документа подобного рода, дошедшие до нас от Досточтимого Пророка.

79. Интересно, что в 8 году хиджры, в день падения Мекки, Досточтимый Пророк произнес свою историческую речь перед жителями родного города. В своем обращении он, в том числе, говорил о некоторых законах. По просьбе одного из сподвижников по имени Абу Шахин, происходившего из Йемена, Пророк велел записать эту речь и передать Абу Шахину.



80. В заключение скажем о переводах Корана. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) повелел суры в намазах читать на арабском языке. Некоторые иранцы, принявшие ислам, не желали пропускать намазы до того времени, пока они выучат суры и молитвы, читаемые во время намаза, на арабском языке. Мусульманин иранского происхождения досточтимый Сальман аль-Фариси, с разрешения Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), перевел первую суру Корана на персидский язык, и только что принявшим ислам иранцам было разрешено совершать намаз на персидском до тех пор, пока они не выучат арабский текст (См. Серахси, *Мабсут*, I, 37).

81. Произведения, в которых собраны подобного рода документы эпохи Пророка Мухаммада Мустафы (да благословит его Аллах и приветствует) содержат сотни страниц.

82. Не надо забывать, что наш Пророк особое внимание уделял образованию. Он часто повторял: *«Аллах направил меня в качестве учителя»*. Первым его делом, как общественного деятеля, по приезде в Медину было строительство мечети. Часть этой мечети была отведена под школу, где днем проходили уроки, а ночью мог найти приют любой нуждающийся (знаменитые Асхабы-Суффа). Во 2 году хиджры (624 год по христианскому летоисчислению), когда многобожники Мекки потерпели поражение в битве с мусульманами, Досточтимый Пророк повелел в качестве выкупа с тех пленников, которые умели читать и писать, брать не деньги, а поставить условием освобождения обучение каждым из них десяти детей мусульман чтению и письму (Ибн Ханбаль; Ибн Са'д). Коран («аль-Бакара», 2/282) повелевает долговые обязательства регистрировать в письменном документе, в котором, кроме подписей сторон, должны быть еще и подписи двух свидетелей. Это и тому подобные повеления способствовали быстрому распространению грамотности среди мусульман. Поэтому не стоит удивляться тому, что сподвижники Досточтимого Пророка всегда с большой тщательностью старались записывать его высказывания. Как это свойственно каждому, только что принявшему какую-либо религию с верой и искренностью, человеку, их вера была очень сильной. Приведем типичный пример: досточтимый Умар (да будет доволен им

Аллах) рассказывает, что после хиджры (переселения мусульман из Мекки в Медину), когда Досточтимый Мухаммад велел побрататься мусульманам-мухаджирам (переселившимся из Мекки) с мусульманами-ансарами (местными жителями Медины), чтобы семьи мухаджиров могли где-то жить и обеспечивать свое существование, каждая семья мухаджиров поселилась у семьи ансаров, они вместе обрабатывали землю, деля урожай пополам. Досточтимый Умар тоже стал названным братом одного мусульманина из Медины, и они вдвоем по очереди обрабатывали плодовый сад. В день, когда работал досточтимый Умар, его брат шел к Досточтимому Пророку и, вернувшись вечером, рассказывал, что слышал от Пророка и что видел, а Умар, в свою очередь, делал то же самое. Таким образом, каждый из них был осведомлен обо всех новых откровениях, о новых законах и государственных делах, о словах и поступках Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Что касается вопроса о записывании хадисов при жизни Мухаммада Мустафы (да благословит его Аллах и приветствует), следующие примеры являются ясным свидетельством этого.

Собирание хадисов в эпоху Досточтимого Пророка

83. Передаёт Тирмизи: «Однажды один человек из ансаров (мусульманин из Медины) пожаловался Досточтимому Пророку на свою память, что он быстро забывает мудрые слова, которые слышит от него. На это Пророк ответил ему: *«Используй свою правую руку»* (т.е. записывай то, что хочешь запомнить).

84. Очень многие источники (Тирмизи, Абу Дауд и др.) упоминают, что один юноша, происхождением из Мекки, по имени Абдуллах Ибн Амр Ибн Ас имел привычку записывать все, что говорил Посланник Аллаха. Однажды его друзья сказали ему: «Пророк – тоже человек. Иногда бывает спокоен, иногда гневается. Поэтому тебе не следует записывать все, что он говорит». Абдуллах отправился к Пророку и спросил у него, следует ли ему записывать все, что он слышит от него. Пророк ответил: *«Да»*. Чтобы совершенно быть уверенным, Абдуллах еще раз спросил: «И когда ты спокоен, и когда ты гневаешься?» Досточтимый Пророк сказал: *«Конечно, клянусь Аллахом, из этого рта ни-*



когда не выйдет слово лжи». Досточтимый Абдуллах назвал свой сборник «Сахифа Садыка» (правдивые страницы). На протяжении жизни поколений эта книга передавалась как отдельное произведение, позднее оно вошло в сборники хадисов Ибн Ханбаля и других. Дарими и Ибн Абдульхаким передают следующее: «Позже, когда Абдуллах был вместе со своими учениками, один из них спросил: «Какой из этих двух городов будет раньше завоеван – Рим или Стамбул (тогдашний Константинополь)?» Абдуллах принес старенький сундук, достал из него книгу и, перелистав страницы, прочитал: *«Однажды мы сидели вокруг Пророка и записывали все, что он говорил. И тут один из нас встал и спросил: «Какой из двух городов будет раньше завоеван – Рим или Стамбул?» И Пророк ответил: «Город, происходящий из рода Гераклиуса».* Из этого рассказа следует, что еще при жизни Досточтимого Пророка значительная часть сподвижников занималась сохранением его речей и высказываний.

85. Еще более свидетельствуют об этом деятельность и слова досточтимого Анаса (да будет доволен им Аллах). Отличавшийся старательностью среди мединских юношей, Анас уже в десять лет умел читать и писать. Когда Досточтимый Пророк переселился в Медину, его родители в знак своей привязанности к Пророку пожелали отдать Анаса на службу к Посланнику Аллаха. Досточтимый Анас закончил эту службу и оставил Пророка только после его ухода из жизни. Поэтому, находясь день и ночь в его доме, Анас имел возможность слышать то, что другие мусульмане не имели возможности слышать, и наблюдать его поступки, которые другие люди не могли видеть. Именно от него передаются слова Досточтимого Пророка: *«Прикрепляйте знание цепями (регистраруйте) через письмо».* Один из его учеников рассказывал: *«Позднее, по нашей настоятельной просьбе (в другой передаче – нас было много), Анас доставал свитки и говорил: «Это слова, которые я записывал за Досточтимым Пророком и давал ему проверять, чтобы исправить в них ошибки».* Этот случай показывает не только то, что запись хадисов велась при жизни Досточтимого Пророка, но и то, что он сам проверял записи своих высказываний. Этот рассказ приводится у многих классических писателей, таких как Рамхурмузи (ум. в 360 г. хиджры), Хакима (ум. в 405 г.

х.), Хатиба Багдади (ум. 463 г.х.), использовавших самые ранние источники.

Запись хадисов в эпоху сподвижников

86. Рост интереса к жизни (биографии) Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) после его смерти является естественным. Сподвижники Досточтимого Пророка, испытывая горечь разлуки, рассказывали своим детям и внукам все, что они знали о своем лидере. Только что принявшие ислам мусульмане испытывали неутолимую жажду в поиске источников своей религии. С другой стороны, смерть каждый день сокращала ряды тех, кто знал хадисы из первых уст. Это обстоятельство побуждало тех, кто еще оставался в живых, позаботиться о сохранении знаний, которыми они обладали. И таким образом, после смерти Досточтимого Пророка на основе воспоминаний его сподвижников, было собрано множество сведений о нем.

87. Когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) назначил Амра Ибн Хазма наместником Йемена, то дал письменную инструкцию о его административных обязанностях. Досточтимый Амр не только сохранил этот документ, но и, добавив к нему другие документы, на которых имелась подпись Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) (отправленные к племенам Джухайна, Джузам, Тай, Сакиф и др.), составил сборник из двадцати одного документа. И этот сборник документов сохранился.

88. В «Сахих» Муслима читаем, что Джабир ибн Абдуллах написал книжку на тему хаджа в Мекку. По всей видимости, в этой книге рассказывается о последнем хадже Досточтимого Пророка и его прощальной речи, которая была произнесена там. Ведь очень многие источники сообщают, что Джабир учил наизусть отрывки из этой книги «Сахиф» и задавал учить своим ученикам. А возможно, это было более подробное воспоминание о жизни Досточтимого Пророка и его высказываниях.

89. Из сподвижников Пророка свои воспоминания записали Самура ибн Джундех и Са'д ибн Убада. Они сделали это для

своих детей. Ибн Хаджар, который сообщает об этом, указывает, что произведение Самуры было большой книгой (нусха кабира). Ибн Аббас, который был очень молод, когда умер Досточтимый Пророк, узнал от своих старших товарищей очень много и пересказал это во многих своих произведениях. Поэтому говорили, что *«Ибн Аббас написал и оставил после себя столько произведений, что они могут составить выюк верблюда»*. Один из самых великих правоведов из сподвижников Пророка – Ибн Мас'уд тоже составил сборник хадисов. Его сын Абдурахман часто показывал этот сборник своим друзьям и ученикам (См. аль-Хаким, *аль-Мустадрак*, главы, посвященные Ибн Мас'уду).

90. Бухари пишет, что Абдуллах ибн Ауф, Абу Бакр и аль-Мугира ибн Шу'ба практиковали обучение хадису через отправку писем. Если кто-либо просил их рассказать что-либо о Досточтимом Пророке, они или сразу отвечали, или старались отправить ответ через служащих или друзей.

91. Достаточным аргументом в этой связи является следующий случай, упомянутый во многих источниках: «Однажды один из учеников Абу Хурайры сказал ему: *«Ты рассказал нам вот этот хадис»*. Абу Хурайра (достоверно известно, что в это время он был уже в преклонном возрасте) ответил, что не рассказывал такой хадис. Когда его ученик начал настаивать, что он сам обучил их этому хадису, Абу Хурайра сказал: *«Если ты слышал это от меня, это должно быть среди моих записей»*. Взяв за руку, он привел ученика к себе домой и там показал множество книг с хадисами Досточтимого Пророка, просмотрев их, он нашел там хадис, о котором шла речь. *«Я же тебе говорил, что если я передавал этот хадис, он должен быть среди моих записей»*. Обратите внимание на выражение «множество книг» («кутубан кясиратан»), которое встречается в этом рассказе. Абу Хурайра умер в 59 году хиджры. Один из его учеников, Хаммам ибн Мунаббиха оставил после себя книгу (или же книга была записана под его диктовку), в которой были собраны 138 хадисов Досточтимого Пророка. Это произведение, датированное первой половиной первого столетия по исламскому летоисчислению, дошло до наших дней. Это произведение дает нам возможность сопоставить его с более поздними сборниками хадисов и сделать вывод о том, что более поздние писатели проявляли

большое старание для сохранения воспоминаний старшего поколения.

92. Как передает Захаби, досточтимый Абу Бакр написал произведение, в котором описывались 500 различных событий из жизни Досточтимого Пророка. Он передал эту книгу своей дочери Айше (да будет доволен ею Аллах), но на следующий день вытребовал обратно и уничтожил, объяснив: *«Я записал их так, как запомнил, они могут не совпадать слово в слово с тем, что говорил Досточтимый Пророк»*. Что касается досточтимого Умара, Ма'мар ибн Рашид рассказывает следующее: *«Когда досточтимый Умар был халифом, он спросил мнение сподвижников Пророка по вопросу о том, следует ли собирать и записать хадисы. Каждый высказал свое мнение. Но досточтимый Умар засомневался и в течение месяца молился Аллаху, чтобы Господь прояснил для него этот вопрос. В конце концов, он решил ничего не предпринимать по этому поводу. Он объяснил это тем, что последователи прежних пророков отступали от книги, данной Всевышним Аллахом их пророку в откровении, а больше склонялись к той книге, в которой описывались дела и слова их пророка, поэтому сам он не хочет, чтобы произошло смешение Корана и Хадиса»*. Последние исследования (как, например, проведенное уважаемым г-ном А'азми) выявили точные факты, что по меньшей мере пятьдесят сподвижников Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) занимались записыванием хадисов (записыванием его высказываний и поступков).

Вопрос о запрете на запись хадисов

93. Два последних приведенных случая с досточтимыми Абу Бакром и Умаром имеют важное значение для оценки достоверности предания о том, что Досточтимый Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) запретил записывать его слова. Если бы действительно Досточтимый Пророк запретил делать это, самые близкие и находящиеся постоянно рядом с ним сподвижники досточтимые Абу Бакр и Умар, конечно, знали бы об этом и нисколько не сомневались в том, следует ли собирать и записывать хадисы. Кроме того, когда они решили



не делать этого, им не требовалось бы других аргументов, чтобы убедить сторонников идеи собрать все хадисы в виде одной книги, кроме того, что сам Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) это запретил. Насколько я знаю, единственные источники, которые передают, что Досточтимый Пророк запретил записывать что-либо кроме Корана, это Абу Саид аль-Худри, Зейд ибн Сабит и Абу Хурайра. В каких обстоятельствах и в какой связи было дано такое повеление, не объясняется, но есть одно обстоятельство, на которое следует обратить внимание: Абу Саид аль-Худри и Зейд ибн Сабит были в то время очень молоды. В 5 году хиджры каждому из них было всего по 15 лет. Поэтому, как бы они ни были развиты и умны, вполне естественно, что Досточтимый Пророк мог запретить им вести записи своих бесед. Что касается Абу Хурайры, то немного раньше мы видели, что Абу Хурайра сам написал «множество книг с хадисам Досточтимого Пророка». В то же время, мы знаем его как человека в высшей степени религиозного, принципиального и честного. Если бы он не знал, что подобный запрет позднее был отменен, невозможно представить, что он нарушил бы запрет Посланника Аллаха. Абу Хурайра в 7 году хиджры приехал из Йемена в Медину, чтобы принять ислам. Поэтому, возможно, что в первое время, как он только стал мусульманином, Посланник Аллаха мог запретить ему записывать хадисы. Позднее, когда он в совершенстве научился различать Коран и Хадис, этот запрет был отменен сам собой. Следует обратить внимание и на факт, что Ибн Аббас выступил против записи хадисов, опираясь не на запрет Досточтимого Пророка, а по своему собственному убеждению. И в то же время, мы видим, что он является родоначальником хадисоведов и оставил после себя столько записей, что их хватило бы на поклажу целого верблюда. Противоречия, наблюдаемые в словах и делах этих личностей, известных тщательным исполнением всех указаний Досточтимого Пророка, связаны, скорее всего, с определенными обстоятельствами, которые они не раскрыли. Действие этого запрета было ограниченным и, не исключая ни то, ни другое из этих двух на первый взгляд противоречащих друг другу повелений, нужно искать логическое объяснение в следующем.

94. Мне на ум приходят три варианта: а) этот запрет был пер-



сональным для тех, кто только что научился писать или только что принял Ислам и не умел различать Коран и Хадис. Когда эти люди достигали необходимого уровня знания, запрет снимался. Например, Абу Хурайра происходил из Йемена. Вероятно, он знал стиль письма химйери, по-другому еще называемый «муснад», но не владел «арабским» письмом, использовавшимся в Мекке и в дальнейшем – в Медине; б) возможно, этот запрет относился лишь к записи хадисов на страницах Корана, растолковывающих те или иные аяты, и имел своей целью недопущение смешения текста Корана и хадисов. Абу Саид аль-Худри придерживается этой точки зрения и говорит: «Ведь мы же знаем, что Досточтимый Умар открыто запретил подобного рода записи»; в) и с меньшей долей вероятности, возможно, этот запрет был связан с записью какой-нибудь беседы, в которой Досточтимый Пророк сообщал о будущем ислама и предстоящих великих духовных и политических победах. В этом случае, целью запрета было не дать повода мусульманам для снижения усилий на пути Аллаха, ведь думая, что победы им и так предначначены судьбой, мусульмане могли уменьшить свои старания и настойчивость в делах.

95. Возможны и другие объяснения, но нам кажется этого достаточно.

В последующие столетия

96. Так как каждый сподвижник Досточтимого Мухаммада записывал собственные воспоминания, то, естественно, вначале их воспоминания о Пророке были очень короткими, и каждое из них было посвящено какому-либо одному событию или высказыванию. Во втором поколении передатчиков ученики, получая уроки у многих учителей, имели возможность объединить множество хадисов, услышанных ими от разных учителей в одно произведение (этими учителями в данном случае являлись сподвижники Досточтимого Пророка, а счастливые ученики, имевшие возможность получать уроки у них, почтительно были названы последующими поколениями мусульман «табиины»). И только через несколько поколений были собраны все воспоминания сподвижников Досточтимого Мухаммада (да благословит

его Аллах и приветствует). Тогда началась работа по классификации хадисов, начали вырабатываться правовые положения, основанные на них. Как и в случае с Кораном, большое внимание уделялось выучиванию хадисов наизусть. Для выучивания использовались и письменные тексты. Необходимым условием было принято обучение хадисам у способного и аттестованного (получившего разрешение на подобную деятельность у своего учителя) учителя. Эти три меры предосторожности, касающиеся хадисов, некоторые соблюдали очень строго, некоторые – менее строго. Это стало причиной в разделении хадисов по достоверности, полученных у тех или иных учителей.

97. Через некоторое время после Досточтимого Мухаммада передатчики хадисов ввели в обычай при передаче хадиса указывать не только Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в качестве единственного источника хадиса, но и цепь передачи, через которую этот хадис дошел до них самих. Например, Бухари говорит: *«Мой учитель ибн Ханбаль сказал мне: «Я слышал, как мой учитель Абдурраззак говорил: «Мой учитель Ма'мар ибн Рашид сказал: «Я слышал, как мой учитель Хаммам сказал мне: «Мой учитель Абу Хурайра сказал: «Я слышал, как Досточтимый Пророк сказал вот это»»»»»*. Для каждого хадиса Пророка, состоящего из нескольких слов, всегда приводятся такие длинные цепи преемственности. Мы видим, что не только «Сахих» Бухари, но и «Муснад» Ибн Ханбаля, «Мусаннаф» Абдурраззака, «Джами» Ма'мара, «Сахифа» Хаммама, записанная под диктовку сподвижника Пророка Абу Хурайры, содержат такие цепочки передач. Мы видим, что один и тот же хадис встречается во всех этих произведениях в одном и том же виде, слово в слово. И, так как все эти источники существуют по сегодняшний день, говорить, что, например, Бухари все эти хадисы придумал сам и приписал Досточтимому Пророку и сам выдумал эти цепочки передачи хадисов, было бы бездоказательной клеветой на него и проявлением глупости.



Заключение

98. Заучивание текста наизусть, сохранение его в письменном виде и обучение ему у аттестованного учителя – соблюдение всех этих трех условий, каждое из которых дополняло остальные, привело к тому, что учение ислама дошло до нас в таком виде, в каком оно было ниспослано. Это действительно как для Корана, так и для хадисов, являющихся собранием высказываний сподвижников Посланника Аллаха о его словах и поступках или о его отношении к делам и поступкам му'минов. В десятом году хиджры он обратился с речью к мусульманам, совершающим хадж, примерное число которых составляло сто сорок тысяч человек (стоит принять во внимание, что в этот год многие мусульмане не поехали в Мекку). Ученые, изучавшие жизнь сподвижников Посланника Аллаха, передавших хадисы от него, установили, что число сподвижников, передавших, по меньшей мере, один хадис, превышает сто тысяч человек. Конечно, среди них многие передавали один и тот же хадис. Однако тот факт, что большое количество источников содержит один и тот же хадис, доказывает его достоверность. Если считать повторяющиеся хадисы за один, в настоящее время насчитывается около десяти тысяч воспоминаний о Досточтимом Посланнике Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Эти воспоминания, переданные в форме хадисов, охватывают все стороны его жизни, его повеления му'минам в отношении духовной и материальной жизни.



МИРОВОЗЗРЕНИЕ ИСЛАМА

99. Жизнеспособность какого-либо общества, народа, культуры связана в большей степени с мировоззрением этого общества, этого народа и этой культуры и тем, как оно воплощается в жизнь. По своей натуре человек, не прошедший обучения и воспитания, думает лишь о себе и своих близких родственниках. Однако во все периоды истории человечества так или иначе проявляли себя сообщества избранных людей. Сейчас нам известны осколки около двадцати великих культур прошлого и, возможно, мы являемся свидетелями завязывания бутонов культур, которым предстоит расцвести в будущем. С другой стороны, высокий уровень культуры одного общества не означает, что оставшаяся часть человечества находится в первобытном состоянии, живет в дикости. Речь может идти лишь о более высоком уровне культуры одного общества по отношению к другим. Остальные общества тоже можно сопоставить друг с другом, как общества более высокого и относительно низкого уровня культур. Например, в эпоху расцвета финикийской культуры другие народы были примерно на том же уровне культуры, что и они, поэтому финикийцы не смогли проявить себя, не найдя простора для деятельности. Конечно, арабо-исламская культура даже в период своего расцвета не могла претендовать на ведущее место среди высокоразвитых цивилизаций греков, римлян, китайцев, индусов и т.п. В наше время США и Россия являются ведущими ядерными державами, англичане, французы и немцы близко следуют за ними. Вместе с тем, даже к концу 20 века человечество находилось и продолжает находиться на самых разных уровнях культуры, простирающихся от высот научно-технического прогресса до первобытной дикости и даже каннибализма.



100. Возникает вопрос: почему развитие одних народов происходит быстро, а других – медленно? Почему в эпоху расцвета эллинской культуры западная Европа оставалась на уровне варварства? То же самое можно спросить о любых эпохах и разных странах. Происходит ли это вследствие случайностей и наличия возможностей или в этом играют решающую роль появляющиеся в обществе благородные, сильные личности? Возможно, можно назвать и другие, более общие объяснения, учитывающие всю многогранность причин, ведущих к расцвету одних и к упадку или даже исчезновению других культур.

101. В то же время возникает и другой вопрос: почему многие народы после блистательного расцвета в определенный период времени, даже если не возвращаются в варварство, то угасают и опускаются в пучину тьмы?

102. Мы хотим рассмотреть этот вопрос с точки зрения современного ислама.

103. По Ибн Халдуно, основная причина упадка культур – это биологический закон. При смене поколений род ухудшается и, чтобы этого не произошло, необходимо менять его, по меньшей мере, должны меняться правители (династии). Принимая во внимание несколько преувеличенное значение этого фактора, однако можно согласиться с тем, что эта теория действительно для этнических культур и для тех религий, которые не принимают людей «не из них» (как иудаизм). С этой точки зрения, ислам защищен от этого фактора, приводящего к упадку. Потому что среди всех народов и во всех частях света – где-то больше, где-то меньше – он находит своих последователей и продолжает прогрессировать. Ислам, являясь универсальной религией, ниспосланной всему человечеству, преодолел все ограничения, основанные на национальной принадлежности. Поэтому исламское общество, без сомнения, принимает человека, который достоин руководить им, к какой бы нации он не относился. Освобождение рабов, установленное повелением Корана, дает в этом отношении самые яркие примеры: в истории ислама известны династии, основанные освобожденными из неволи рабами.

104. Расцвет какой-либо культуры или ее упадок связаны также с учением, лежащим в основе ее мировоззрения. Если



культура призывает своих адептов к отстранению от этого мира, конечно, она сможет достичь больших высот в духовном развитии, но с точки зрения развития физических и умственных возможностей людей прогресса не произойдет, и она отомрет, не успев даже дать ростки. Если же эта цивилизация будет придавать значение лишь материальным ценностям, человек опять-таки будет развиваться лишь в некоторых сферах в ущерб остальным, однако развитие этой культуры приведет к эффекту бумеранга, сделав ее в дальнейшем причиной собственной гибели. Потому что материализм порождает алчность, стяжание, неуважение к правам других людей. Это общество превратится в общество врагов, каждый из которых будет бороться ради собственной выгоды. В итоге люди станут рыть ямы друг другу. Всем известна история двух разбойников, захвативших богатую добычу. Один из них пошел в город, чтобы купить продукты, другой пошел в лес, чтобы собрать дрова для приготовления пищи. Однако каждый из них придумал план, чтобы стать единоличным владельцем полученного несправедливым путем богатства: ушедший на рынок разбойник отравил продукты, а другой залег в засаду и при возвращении своего товарища напал и убил его. Но, съев отравленную пищу, отправился вслед за поделчиком.

105. Еще один изъян, который может повлиять на развитие той или иной цивилизации, – это неспособность воспринимать что-либо новое, неумение приспосабливаться к меняющимся обстоятельствам. И, если ее учение в определенную эпоху является совершенным, то в другую эпоху, при изменившихся обстоятельствах, совершенство этого учения теряется. И тогда приверженцы этого учения становятся достойными сожаления! Теперь, принимая во внимание все эти факторы, давайте рассмотрим ислам с этой точки зрения, то есть способности постоянно сохранять жизнеспособность и развиваться.

Идеология ислама

106. Как известно, лозунгом, провозглашенным исламом, является «счастье и благополучие в этом мире и счастье и благополучие в вечном мире» (Коран, «аль-Бакара», 2/201). И эта формула будет отдалять нас от миропонимания тех учений, ко-



торые проповедуют абсолютное отречение от этого мира и видят в страданиях миссию или неизбежную роль человека, также как и от материалистического миропонимания. Наоборот, это мировоззрение, провозглашающее развитие духа и тела человека и приводящее к гармонии все составляющие человеческой личности, может быть жизненным кредо самой широкой массы людей, ищущих умеренного пути между этими двумя крайностями. Ислам не только неуклонно стремится к удовлетворению этих двух основных жизненных потребностей человека, но и требует их развития в единстве гармонии, с тем чтобы развитие одной составляющей не приносилось в жертву ради развития другой. Если предписанием религии на человека возлагается обязанность, связанная с материальной пользой для людей, в то же время разъясняется духовная составляющая и духовная польза, заключенная в ней.

107. Целью духовной практики, богослужений является приближение нас к Истинному Богу, к нашему Творцу и Господу и достижение Его довольства нами. По выражению Корана («аль-Бакара», 2/138), мы стараемся **«быть отмеченными красотой [веры] в Аллаха»**, видеть Его видением, говорить Его языком, желать того, что соответствует Его воле. В качестве примера обратимся к вопросу о посте в исламе. Верующий человек обязан держать пост в период времени, установленный Кораном. Таково божественное повеление. Подчинение повелениям Аллаха само по себе является богослужением, богоугодным делом, однако известно, что пост приносит двойную – материальную и духовную пользу для самого человека. Ослабляя на некоторое время власть тела, усиливает дух, силу воли, спасает душу от состояния рабства перед физическими желаниями. В это время человек наиболее приближается к ангелам – небесным созданиям, не имеющим физических потребностей. Человек еще больше ощущает свою слабость и размышляет о Господе, о благах, которыми Он одарил его. Это лишь некоторые стороны духовной пользы, которую несет пост человеку. С физической точки зрения пост не менее полезен. Кислоты, выделяемые железами во время полного воздержания от еды и питья, убивают множество микробов в желудке. Пост вырабатывает в человеке способность совершать богослужения в

трудных условиях, несмотря на различные испытания. Если держать пост только ради материальных целей, в нем не будет никакой духовной пользы. Если же держать пост ради довольства Аллаха, то и материальные выгоды от него не будут утеряны. Не вдаваясь в подробности и не рассматривая каждое из обязательных предписаний ислама по отдельности, мы можем сказать, что все они имеют и материальную, и духовную пользу. Той же двойной пользой обладает намаз, как совершаемый в одиночестве, так и вместе с обществом, и самоотверженность в хадже к Каабе, являющейся домом Аллаха, и помощь нуждающимся, и религиозные поклонения и благие дела, совершаемые сверх обязательных богослужений. Другими словами, совершенное только ради Аллаха дело обладает двойной ценностью: оно приносит человеку духовную пользу, ничуть не уменьшая при этом материальную. В противоположность этому, если дело совершается ради материальной выгоды, эта цель может быть достигнута, но человек при этом полностью лишится духовной пользы. Вспомним известные слова Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует): *«Без сомнения, дела (оцениваются) согласно намерениям»* (Бухари, Муслим).

108. А как же относительно уплаты налога (закята)³? Налог выплачивается государству, но в исламе эта социальная выплата, наряду с верой и произнесением свидетельства единобожия, наряду с намазом, постом и хаджем, является одним из пяти столпов религии. Ислам объединяет в единое целое духовное и материальное. Му'мин, выплачивая налог, прежде всего исполняет не какую-либо повинность или принудительное действие, а старается достичь довольства Аллаха. Если эта обязанность по выплате налогов утверждается в сознании как священный долг, как благословенная обязанность по отношению к Аллаху, от которого ничто не скрыто, и который оживит нас и спросит отчет о наших делах, тогда легко можно понять, с какой готовностью и усердием исполняют му'мины этот долг. Одухотворяя материальные обязанности, ислам обогащает духовные ценности человека. И, благодаря этому, человек стара-

3 В терминологии Корана закят ни в коем случае не означает милостыню. Закят – это налог, взимаемый с сельхозугодий, рудников, торговли, стад скота и др. Закят имеет огромную пользу, и Коран указывает на это (сура «ат-Тауба», 9/60). Подробнее см. далее раздел «Экономическая система ислама»..

ется для приобретения материальных ценностей не только ради материальных выгод, но ради достижения довольства Аллаха. Ведь Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Показуха является своего рода многобожием (приданием сотоварища Аллаху)»*, то есть, как объясняет великий ученый тасаввуфа Газали, если человек совершает намаз или держит пост ради показухи, это означает, что он поклоняется не Аллаху, а своему нафсу (своему «эго»). Или, если мужчина или женщина выполняют свои супружеские обязанности не только ради собственного удовольствия, но и с осознанием того, что это является обязанностью, исполнения которой требует Аллах, если думают о том, что соблюдение прав своего спутника жизни является главной обязанностью обоих супругов, – в этом случае оно становится настоящим богослужением и приобретает статус религиозного деяния.

109. Частое упоминание Кораном двойственной формулы *«верующие и совершающие благие дела»*, вероятно, является естественным результатом этого миропонимания. Признание веры без богослужения и следования этой вере не имеет особой ценности. Ислам признает обязательность того и другого только в единстве. Совершение добрых дел без веры, с точки зрения пользы для человеческого общества, конечно, намного предпочтительнее совершения злых, но, если оценивать с духовной точки зрения, добрые дела без веры в ином мире человеку спасения не принесут.

110. Так как в этом заключена ценность деяния (религиозной практики, действия), нужно отличать друг от друга благое и злое деяние. Что же является критерием этого? В первую очередь, только божественные законы, данные в откровении, но, в конце концов, в последней точке критерием определения добра и зла является человеческая совесть. Когда возникает какой-либо вопрос, человек сам, если у него хватает сил, знаний и способностей, или с помощью ученых ислама решает его, исходя из законов ислама. Но надо учесть, что правовед (или муфтий) может дать ответ, только опираясь на известные ему обстоятельства. Если некоторые реальные обстоятельства дела умышленно или неумышленно остались скрытыми, несправедливость, возникающая в итоге, не является следствием закона. В этой связи



вспомним краткую, но прекрасную речь Досточтимого Пророка: *«О люди! В отношении вопросов, которые вы мне задаете, я могу дать ответ, лишь опираясь на те обстоятельства, которые вы мне раскрыли. Если я несправедливо рассудил в чью-то пользу из-за неполного знания обстоятельств, пусть знает, что получил огонь ада»*. В другом хадисе кратко сказано: *«Даже если судьи рассудили в твою пользу, посоветуйся со своей совестью»*.

111. Думать лишь о своей пользе – достойно животного, а не человека. Думать об удовлетворении потребностей других людей после удовлетворения своих потребностей является естественным и нормальным, однако Коран восхваляет тех, кто **«признают за ними предпочтительное право, если даже [сами] находятся в стесненном положении»** (Коран, «аль-Хашр», 59/9). Конечно, это лишь призыв, а не обязанность. Если человек не будет предпочитать других себе, это не будет грехом, и на нем не будет вины. Однако самопожертвование ради других любимо Аллахом и является богоугодным делом. Вспомним также известный хадис Досточтимого Пророка: *«Самый лучший из людей тот, кто совершает добро по отношению к другим»*.

112. Важное положение ислама выражено в следующем призыве Корана: **«И благодари Господа твоего за милости»** (Коран, «ад-Духа», 93/11). Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и проветствует) разъясняет: *«Аллах хочет, чтобы результаты дарованных Им благ были видны на Его рабе»*. Он сказал это в связи с тем, что к нему подошел один из сподвижников, одетый очень бедно, несмотря на то, что был богат. На вопрос Досточтимого Пророка он ответил, что делает это не из скупости, а из-за богобоязненности, предпочитая нужды бедных своим. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) не принял эту точку зрения правильной. И определил, таким образом, границы для жертвенности, чтобы она не переходила в крайность, ясно указав (по Абу Дауду): *«Аллах хочет, чтобы результаты дарованных Им благ были видны на Его рабе»*. И Коран повелевает (сура «аль-Касас», 28/77): **«Не пренебрегай и долей твоей в этом мире»** (не оставляй свои дела). Ислам не одобряет человека, который, имея здоровье и возможности, не работает и живет иждивенцем на шее другого.

Наоборот, призывает применять все природные способности и умения, чтобы использовать блага, созданные Аллахом. Должен приобретать столько, сколько может. Потому что в том, что мы зарабатываем сверх своих потребностей, нуждаются те, кто не может обеспечить себя даже самым необходимым. Досточтимый Пророк сказал также: *«Для вас будет лучше, если вы оставите после себя богатых родственников, живущих в довольстве, чем оставите тех, кто будет просить милостыню у других»*. Вместе с тем, что Ислам требует неукоснительного и тщательного совершения ежедневных богослужений, в то же время не желает для человека страданий, добровольного унижения: **«Скажи, [о Мухаммад]: «Кто же думает, что украшения Господа и прекрасный удел, который Он ниспослал рабам своим, – запретны?» Скажи [им]: «Для тех они, кто в этой жизни искренно уверовал в Судный день». Так Мы разъяснили аяты людям сведущим»** (Коран, «аль-А'раф», 7/32). Есть то, что разрешено божественными законами, и нельзя оценивать воздержание от разрешенного обязательно как показатель богобоязненности.

Вера в Аллаха

113. Естественно, что человек всегда старался познать своего Творца и искал способы служения Ему. Самые главные религиозные лидеры каждой эпохи, каждой культуры устанавливали в этом отношении некоторые правила: первобытные люди поклонялись проявлениям могущества Всевышнего и Его благ и старались таким образом достичь Его довольства. Некоторые народы поклонялись двум богам, считая одного из них божеством добра, а другого божеством зла, и думали, что между ними идет постоянная борьба. Другие народы укрывали божественное завесами тайны, и эти таинства подчас оставляли в тени даже Сущность самого Господа. А некоторые, испытывая потребность в символах, обрядах и зрелищности, заполнили свою религию ими и привели ее к состоянию, идентичному идолопоклонничеству и многобожью.

114. В этом отношении ислам занимает превосходное положение. Ислам провозглашает веру в абсолютного, единого



Аллаха. Ислам повелевает форму богослужений, не приемлющую образы и символы (которые рассматривает как пережитки первобытности и идолопоклонничества). Аллах не похож ни на что, что человек может себе представить, Он превыше материи, пространства и времени, Его Знание и Могущество охватывает все. Отношения между человеком и Его Творцом прямые, без посредников (Коран, «аль-Ан'ам», 6/103; «Каф», 50/16; «аль-Муджадала», 58/7 и др.). Что касается пророков, то даже самые лучшие из них являются только путеводителями, посланниками. Выбор пути остается за человеком, и за него ему предстоит отвечать перед Аллахом.

115. Отсюда видно, что ислам стремится к развитию личности человека. Ислам признает слабость человека, его склонность к совершению как добра, так и зла. Но ислам не обвиняет человека в том, что он рождается грешным (с первородным грехом, идущим от поступка, совершенного досточтимыми Адамом и Евой). Потому что это было бы несправедливостью. Если досточтимый Адам совершил какой-то проступок, из этого не следует, что другие люди ответственны за него, ведь каждый будет обязан отчитаться лишь за собственные дела.

116. Человек, в силу своей слабости, может совершить несправедливость по отношению к Аллаху, к людям или другим созданиям Аллаха. Основополагающим является принцип наказания за совершенное преступление. Однако в исламе более поощряемым является прощение. Условием прощения является раскаяние и исправление совершенной несправедливости. Если совершенное преступление причинило вред людям, нужно по мере возможности возместить этот вред и исправить то, что сделано. Человек, которому был причинен ущерб, может простить того, кто причинил его, безвозмездно или с условием возвращения такой же (или подобной) украденной или испорченной вещи. Что касается преступлений, совершенных в отношении Аллаха (т.е. грехов), человек может искупить их, понеся соответствующее наказание, или будучи прощен своим Господом без какого-либо наказания. Однако ислам ясно и однозначно провозглашает, что у Аллаха нет потребности в наказании невинного (т.е. пророка Исы (Иисуса) - мир ему) ради прощения грешников.



Общество

117. Ислам, с одной стороны, развивая личность человека, с другой стороны, идет по пути улучшения общества, являющегося совокупностью индивидуумов. Это истекает из всех его религиозных и общечеловеческих установлений. Богослужения – намазы принципиально совершаются вместе с джамаатом, то есть с обществом (хотя ежедневные пять обязательных намазов можно совершать и в одиночку, но пятничный джума-намаз и другие праздничные намазы совершаются только вместе с обществом). Хадж является самым ярким примером братства и единения, так как му'мины со всех концов земного шара отправляются в путь, чтобы встретиться в одном месте. Объединяющая сторона поста проявляется в том, что мусульмане всего мира держат пост в одно и то же время. Обязанность выплаты закята, который идет на удовлетворение общественных потребностей, – тоже наглядное свидетельство общественных целей, которые ставит ислам. И нет необходимости говорить о том, что люди вообще могут достичь тех целей, которые недостижимы для каждого из них в отдельности.

118. По причинам, которые знает только Аллах, Он наделил людей разными способностями. Никогда не найдется двух учеников в одном классе с одинаковыми способностями и качествами, и даже близнецы никогда не бывают одинаковы по своим способностям. Не все поля одинаково плодородны. Разница в климатических условиях еще более прибавляет различий. Два дерева одного сорта не приносят плоды одинакового качества и количества. Каждое существо, каждая часть существа несет в себе отличительные характерные черты. Исходя из этих объективных условий, ислам признает равенство людей по их общей основе, но в индивидуальном отношении одни в том или ином превосходят других. Да, все мы в равной степени являемся рабами нашего Господа, но не материальное превосходство является причиной довольства нашего Создателя нами. Богобоязненность, то есть безупречное служение Господу, – вот единственный критерий измерения величия человека. Ведь жизнь в этом мире не вечна, а уровень потребностей, устрем-



лений и чувств человека не должен опускаться до уровня животного.

Нация

119. Исходя из этого миропонимания, ислам не считает основой взаимопомощи между людьми принцип принадлежности к *«обществу людей, связанных между собой кровными и родственными узами»*. Конечно, привязанность к своим родственникам и к своему отечеству является естественной, но принадлежность к единому роду человеческого требует доброжелательного отношения и к другим подобным сообществам. Неравномерное распределение природных богатств влечет за собой, как следствие, взаимозависимость и взаимосвязь народов друг с другом. Принадлежность к нации или роду определяется судьбой, неизбежностью, обстоятельствами, которые человек не выбирает. В этом отношении понимание ислама очень прогрессивно, так как берет за основу только личный выбор человека, потому что религия ислам предлагает единство и единое общество всем, кто верит в ее основополагающие принципы, вне зависимости от расовой, языковой принадлежности или места проживания. В исламе не может идти и речи об уничтожении или подавлении кого-либо, поэтому происходит единение одних с другими. Каким еще путем может достигаться единение народов, как не путем единой веры? Идеология ислама является благодатной для объединения и слияния разных народов. Ислам не только обеспечивает объединение ради удовлетворения духовных и материальных потребностей, но и, в то же время, терпимо и доброжелательно относится ко всем основным мировым религиям. Поистине, согласно вероубеждению ислама, в различные периоды человеческой истории к разным народам Всевышний Аллах направлял пророков из них самих, (поэтому ислам видит себя лишь обновляющим, восстанавливающим божественное послание, которое множество раз ниспосылалось разным народам). Ислам отвергает принуждение в религии. Религиозный и правовой суверенитет народов-немусульман, проживающих на территории исламского государства закреплён в законодательстве ислама. Из положений Корана и Хадиса следует, что нему-

сульманские народы должны регулировать свои религиозные и общественные вопросы посредством собственных руководителей при невмешательстве мусульманской власти, они должны иметь свой суд и судей, принимающих решения по своим законам, – и это положение ислама соблюдалось в исторической практике мусульманских государств.

Экономика

120. Нет необходимости говорить о важности и значимости вопросов экономики. Коран ничуть не преувеличивает, говоря, что имущество является **«источником существования человека»** (Коран, «ан-Ниса», 4/5). Но когда основной заботой всех становится только собственное обогащение, общество распадается на очень малую группу богатых и большую часть бедных людей, что представляет угрозу для общества, так как бедняки, составляющие большинство, ради собственного выживания поднимаются на борьбу с богачами, составляющими меньшинство. Сын человеческий может вытерпеть многое, но прожить без пропитания не может. Позиция ислама в этом вопросе широко известна: это постоянное перераспределение благ в обществе. Поэтому бедняки освобождены от налога, а состоятельные обязаны выплачивать установленную долю налога для бедных. Для справедливого распределения средств существуют законы, запрещающие накопление богатств в руках небольшой кучки людей (запрет на использование процента, запрет на лишение наследства близких родственников и т.п.). Кроме того, существуют законы, устанавливающие порядок расходования государственных доходов (цель этого в том, чтобы установить самый лучший способ распределения этих доходов и, в первую очередь, – направление их на обеспечение потребностей бедных и неимущих). Взяв за основу этот принцип, ислам приветствует разнообразие средств и методов, направленных на достижение этой цели, для различных стран, эпох и обстоятельств. Конкуренция разрешается, но с тем условием, чтобы эта конкуренция не приводила к эксплуатации и страданиям «экономически слабых». Разрешается и общее планирование, если оно становится необходимым вследствие установившихся



условий или экономического и общественного развития. Во всех этих и тому подобных обстоятельствах нужно находить самые лучшие средства и методы для того, чтобы избежать напрасных трат капиталов и энергии, и действовать сообразно требованиям эпохи.

Воля человека и судьба

121. Такая свобода выбора средств и методов, о которой шла речь выше, подводит к нас философскому вопросу о воле человека. Дуализм, заложенный в порядке мироздания, не может быть познан традиционным путем логических умозаключений. То есть, если бы человек во всех своих поступках обладал волей, то это умалило бы великую волю Аллаха, властителя судеб. В противоположность этому, если Аллах все предопределяет заранее, почему человек должен нести ответственность за то, что совершает? Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) призывал своих сподвижников не спорить по этому вопросу, *«который привел на путь заблуждения многих до вас»*, и отделил эти два вопроса, то есть о предопределении Аллаха и ответственности человека, друг от друга. Аллах обладает великим могуществом и властью, но в то же время, в наивысшей степени Справедлив и Милосерден. Ислам, отделяя божественное, связанное с качествами Аллаха, от обязанностей человека в этом мире, направляет му'минов к тому, чтобы они прикладывали максимальное усердие. И так как божественная воля останется для человека тайной, его основная обязанность состоит в том, чтобы не терять надежды, столкнувшись с неудачами. Он должен вновь и вновь прикладывать усилия, пока цель не будет достигнута или ее достижение станет невозможным. И вот в этот момент, когда сделано все возможное для достижения успеха, для успокоения человека и примирения с судьбой полагает знание о предопределении – значит, такова была воля Аллаха! К тому же успехи или неудачи в этом мире не имеют решающего значения для вечного спасения. Аллах в День отчета будет смотреть не столько на достигнутые успехи и совершенные дела, а на намерения и приложенные усилия.

122. Согласно Корану, пророкам, приходившим один вслед



за другим, Аллах возвещал эту истину: **«Разве ему не поведали о том, что содержится в свитках Мусы и Ибрахима, который был верен заповеди, [гласившей], что ни одна несущая [душа] не понесет ноши другой, что человеку уготовано только то, что [заслужил] он усердием, что усердие его будет замечено, что впоследствии оно будет вознаграждено сполна, что к Господу твоему – конечный исход»** (Коран, «ан-Наджм», 53/36-42). В Коране содержится много подобных аятов. Нет необходимости говорить о том, что если человек не желает быть спрошенным за свои грехи и проступки перед Аллахом, он не должен ожидать и вознаграждения за совершенные им благие дела. То есть награда, которую мы получим, будет действительной, если мы будем жить с осознанием своих грехов и своей ответственности. В Коране об этом сказано: **«Воистину, Мы возложили ответственность на небеса, землю и горы, но они отказались нести ее, устранившись, и Мы возложили ее на человека, и он, будучи несправедливым и невежественным, понес ее»** (Коран, «аль-Ахзаб», 33/72). Итак, Аллах отделяет эти два вопроса друг от друга. Поэтому в исламе нет сложности в совмещении понимания обязанностей человека в этом мире (усердие, чувство ответственности) и предопределения Всевышнего Аллаха (изначально и во всех тонкостях).

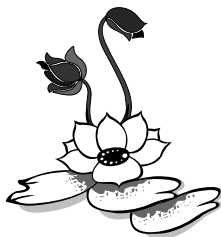
123. В Исламе есть и другая, не менее важная сторона понимания божественного могущества: любому деянию человека дает хорошую или плохую оценку только Аллах, источником всех законов является Аллах. Что касается нас, то мы должны сделать критерием всех своих деяний божественные повеления. Божественное повеление передано нам Аллахом через Его посланников. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) не только последний из этих посланников, но и тот, чье учение сохранилось наилучшим образом. Человечество в настоящий момент не владеет подлинными источниками учений прежних пророков. Они были утеряны или искажены в безжалостной братской междоусобице рода человеческого. Коран – не только исключение среди них, но к тому же – последнее божественное послание, самый последний закон и завет Бога людям. Как известно, последнее, новое издание закона аннулирует действие прежних законов того же законодателя.



Заключение

124. Закончим эту главу, осветив еще один аспект жизни в исламе: обязанность мусульманина заключается не только в том, чтобы в своих повседневных делах, как в личной, так и в общественной жизни, как в материальных, так и в духовных вопросах, следовать божественному закону, но и способствовать, в меру своих возможностей, распространению своей религии, основанной на божественном откровении и ставящей целью счастье всего человечества.

125. Известно, насколько сильно влияет на материальную и духовную жизнь человека единство веры и практики, когда человек, поистине, каждый момент жизни в этом мире готовит себя к жизни вечной.



ЧЕЛОВЕК И ЕГО ВЕРОВАНИЯ

126. Верования людей очень отличаются и, увеличивая эти различия от одного человека к другому при изложении религиозных вопросов, могут вобрать в себя как истину, так и ложные убеждения, так и заблуждения. Верования (вероубеждения), наряду со многими факторами, зависят также от возраста и опыта. Однако человеческая цивилизация в этом отношении сформировала общий мировой опыт и убеждения. В этом плане самое важное место занимает осознание человеком самого себя: откуда он пришел в этот мир? Куда уходит? Кто его создал? С какой целью его создал Творец? и др. Метафизика старается ответить на эти извечные, волнующие людские души вопросы. Как бы то ни было, эти вопросы относятся к основному предмету религии.

127. Вера – это вопрос, несомненно, личный, но, вместе с тем, история человечества знает множество свидетельств братского кровопролития и таких злодеяний, совершенных ради веры, которых устыдились бы самые кровожадные животные. Основной принцип ислама в вопросе веры выражен в следующем аяте Корана: **«Нет принуждения в вере. Уже [давно] истинный путь различили от ложного. Тот, кто не верует в идолов, а верует в Аллаха, уже ухватился за прочную вервь, которая не рвется. Аллах – слышащий и знающий»** (Коран, «аль-Бакара», 2/256). Приложение усилий для того, чтобы указать кому-то правильный путь и устранить его незнание, заблуждение, если это делается без принуждения, является благим делом, милостью по отношению к этому человеку. Таково понимание ислама в этом вопросе.



128. Ислам, констатируя, что человек имеет физическую и духовную составляющие, предостерегает, что он не должен пренебрегать одной из них в пользу другой. Посвящение себя только духовной сфере приведет к тому, что человек начнет заводить ангелам (а ведь Аллах уже создал ангелов), посвящение себя только материальной сфере приведет человека, если не к степени шайтана (сатаны), то опустит до степени животных или растений (а ведь Аллах уже создал живые творения, отличающиеся от нас). Если человек не сможет прийти к гармоничному равновесию между материальным и духовным, цель его творения, как единства физического и духовного, не будет достигнута.

129. Мусульмане своим религиозным знанием обязаны Посланнику Аллаха – Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует). Однажды Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) на вопрос: «Что такое вера?» ответил так: *«Это вера в Единого Аллаха, Его ангелов, ниспосланные Им книги, Его пророков, в День воскрешения (воскрешение и отчет перед Аллахом), и вера в то, что и добро, и зло – от Аллаха»*. И далее Досточтимый Мухаммад учил, как следует поклоняться Аллаху, и каково должно быть наилучшее богослужение Аллаху. Следующие два раздела мы посвятим этим темам.

Аллах

130. У мусульман нет ничего общего ни с атеистами, ни с многобожниками, ни с теми, кто придает Аллаху равных. Слово, которое применяется на арабском языке для обозначения Единого Бога – Аллах, и у этого имени нет ни женского рода, ни множественного числа.

131. Самый простой и даже самый отсталый и необразованный человек знает, что человек не может быть творцом самого себя, что у нас всех, как и у вселенной, должен быть Творец. Атеизм не может ответить на эту логическую неизбежность.

132. Вера в нескольких богов (многобожие) подразумевает, если не обязательность внутренней войны между этими боже-

ствами, то необходимость распределения полномочий между ними. Очевидно, что в окружающем нас мире все взаимосвязано. Так, человек нуждается в растениях, животных и даже в звездах, также как и все в окружающем мире нуждается друг в друге. Поэтому распределение божественных полномочий является невозможным.

133. Некоторые мыслители, движимые благим желанием верить в отсутствие у Аллаха отрицательных качеств, выдвинули идею существования двух богов – доброго и злого. Но в этом случае перед человеком встает дилемма: действуют ли эти божества сообща или находятся во внутреннем антагонизме? Ведь если бог добра соглашается на зло, творимое божеством зла, значит, он тоже виноват. Но даже в этом случае двоебожие не отвечает поставленной цели. Иначе придется признать, что, если между ними происходит борьба, зло чаще побеждает добро. В таком случае, следует ли поклоняться слабому, побежденному божеству? Кроме того, зло является относительным понятием: то, что является злом для одного, может являться добром для другого. В таком случае, так как нет абсолютного зла, нельзя вести речь о зле как об атрибуте Аллаха (см. также § 155, 157, 228).

134. Только истинное единобожие без примесей может удовлетворить разум. Аллах Един, Его могущества хватает на создание всего во всем его разнообразии. Его мощи и силы хватает на контроль и содержание порядка всюду и во всем. Его проявления бесконечно разнообразны. Это отражают множество Его имен (качеств, атрибутов). Аллах – создатель и, в то же время, – хозяин всего. Он – властелин и небес, и земли. Ничто не происходит без Его ведома и разрешения. Досточтимый Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сообщил, что у Аллаха есть девяносто девять прекрасных имен. Эти девяносто девять имен отражают девяносто девять Его известных качеств. Вот некоторые из них: Аллах, Создатель, Властелин всего сущего, Справедливый, Милосердый, Всемогущий, Всезнающий, судьба всего находится в Его власти, в Его власти жизнь, смерть и воскрешение. Аллах – это Любовь (Вадуд).

135. Понимание Аллаха разными людьми различно: представление какого-нибудь философа об Аллахе, конечно, отли-

чается от представления обычного человека. Есть известный рассказ о слоне: несколько слепцов ничего не знали о слонах. Однажды в их деревню приехал человек на слоне, и они пошли, чтобы узнать, что это за животное. Один ощупал хобот слона, другой – его уши, третий – ноги, четвертый – хвост и т.д. Вернувшись, они начали делиться впечатлениями. Для одного из них слон представлялся похожим на трубу (хобот), для другого – на опахало (ухо), для третьего – на острые камни (бивни), для четвертого – на толстую веревку (хвост) и т.д. Каждый из них был по-своему прав, но и, в то же время, никто из них не знал всей правды, потому что каждый узнал о слоне столько, сколько позволило ему его восприятие. Если в этом примере вместо слепцов представить тех, кто ищет и хочет постичь невидимого глазами и непостижимого ограниченными возможностями разума Всевышнего Аллаха, можно легко понять относительность личного опыта каждого. Один из мастеров тасаввуфа, живший в первые столетия ислама, говорил об этом так: *«Знания простого человека из народа об Аллахе – это одна истина, знания аулия (людей, близких к Аллаху) – другая истина, знания пророков – третья, особая истина, а то, что известно Аллаху, – совсем другая истина»*. В приведенном выше рассказе, переданном, предположительно, от Досточтимого Пророка, на месте слепцов можно представить различные слои человеческого общества: ученых и невежд, одаренных и обычных людей, поэтов, людей искусства, правоведов, богословов и др. Точка зрения и восприятие от человека к человеку будет меняться, но Тот, к кому обращены взоры, останется неизменным.

136. Ученые ислама построили все свои системы на основе права, в котором права и обязанности взаимосвязаны. Мы обладаем физическим телом и способностями, которыми нас одарил Аллах, но всякий дар налагает и определенные обязанности. Служить Аллаху, быть благодарным Ему, подчиняться Его повелениям, быть далеким от всего, что не соответствует Его величественному правлению, охватывающему все сущее, – это обязанности каждого человека, и каждый будет лично отвечать за их исполнение.

Ангелы

137. Аллаха нельзя увидеть глазами, Он находится за пределами всякого восприятия. Поэтому между человеком и Аллахом должны быть средства сообщения. Без этого подчинение человека воле Аллаха было бы невозможным. Аллах создал не только наше тело, но и наделил нас очень разносторонними способностями, которые можно развивать. Чувства, совесть, нравственное восприятие и другие средства, благодаря которым мы можем найти истинный путь, – все это тоже даровал нам Аллах. Человек способен получать вдохновение двух видов: доброе и злое. Среди людей хорошие могут иногда получать вдохновение на зло, так же как злые люди могут получать вдохновение на добро. Вдохновения могут идти и от других источников, кроме Аллаха, как, например, злые наущения, идущие от шайтана. Является милостью Аллаха, что наш разум способен различать божественное, которому нужно следовать, от дьявольского, которого надо избегать. Есть путь установления связи между человеком и Аллахом. Согласно представлениям значительной части человечества, самым лучшим было бы для них проявление Аллаха в виде человека, но ислам категорически отрицает такую веру. Проявление в образе человека Всемогущего Аллаха, превосходящего все сущее, означало бы, что Он нуждался бы в еде и питье, в то время как Сам является дарителем всех благ, питающим и удовлетворяющим потребности своих рабов; что Он подвергся бы мукам и истязаниям от рук своих рабов и даже умер бы, что, несомненно, является абсурдом и унижением, неподобающим Его величию. Аллах пречист от всего того, что Ему приписывают. Человек, каких бы высот он ни достиг на пути к Аллаху, даже на самой вершине этого пути остается только человеком и не может сравниться с Аллахом, Господом миров. Как говорят мистики, человек может уничтожить свое эго и, чтобы действовать в полном соответствии с волей Аллаха, растворить свое собственное «я», но, несмотря на это, человек останется человеком вместе со своими недостатками и нуждами. Аллах далек от всех недостатков и превыше их.

139. Сон тоже является средством связи человека с Аллахом, возможно, самым слабым из всех. Как сообщает Пророк



Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует), хорошие сны идут от Аллаха и приводят человека к праведному пути.

140. Другой путь связи – это интуиция («илка» означает брошенный другому человеку предмет). Когда человек сталкивается с безвыходными ситуациями, неразрешимыми проблемами, ему на помощь приходит внутреннее ощущение, своего рода предчувствие, дающее правильное решение и понимание.

141. «Ильхам» – вдохновение, что можно перевести как «божественное вдохновение». Душа и сознание человека, в которых в должной мере присутствуют чувства справедливости, милосердия, добра, могут получать некоторые божественные вдохновения. Аулия (близкие к Аллаху люди) всех времен и народов ощущали эту божественную милость. Когда, посвятив себя Аллаху и предав забвению собственное «я», приближенный раб Аллаха всеми силами желает что-то понять, и никакие усилия и средства не дают результата, случается, что божественное озарение, словно молния, в один момент приносит ему понимание и решение вопроса. То, чего он не мог достичь, несмотря на все старания, дается ему без всяких усилий. Человеческий дух, или, как говорили раньше, человеческое сердце, озаряется истиной или достигает более высокого духовного состояния, которого не могло достичь. Источником этого вдохновения является Аллах, который контролирует как мысли человека, так и его действия. И даже пророки – посланники Аллаха к людям, получают, помимо других откровений, «ильхам». Но как бы то ни было, человек всегда может ошибиться в своем суждении о том, откуда пришло к нему вдохновение и в понимании этого вдохновения. Поэтому знатоки тасаввуфа предупреждают, что некоторые, даже очень религиозные люди, из-за своей самонадеянности, не понимая характера нисходящего им для испытания вдохновения, сбились с пути истины.

142. Самым высшим из средств связи между человеком и Творцом, безошибочным и не допускающим искажений, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) назвал «вахи» – откровение. Это не просто вдохновение, а объяснение истины, которое ниспосылает Аллах человеку, небесное послание. Человек материален, Аллах превосходит все материальное и даже пределы духовного, поэтому

Он превыше прямого контакта с человеком. Как говорит Коран, величие Аллаха выше этого: **«Ни один взор не постигает Его, а Он постигает [все, что постигают] взоры. Он – проникающий, сведущий [обо всем сущем]»** («аль-Ан'ам», 6/103). И в то же время Коран говорит о том, что Аллах объемлет все: **«Мы более близки к нему, чем яремная вена»** («Каф», 50/16). Никакой непосредственный контакт с Ним невозможен. Поэтому ангел выполняет функцию небесного посланника. То есть служит каналом, через который Аллах доводит свое божественное послание до своего уполномоченного среди людей, до пророка. Никто, кроме пророков, не может получать божественные откровения через небесного вестника – ангела. Следует остановиться на том, что слово «пророк» в исламе ни в коей мере не означает человека, делающего предсказания, пророк – это тот, кто доводит божественное послание своему народу, это избранный Аллахом посланник. Об ангеле достаточно знать, что он приносит весть от Аллаха пророку.

143. По Корану, ангел, приносящий божественное откровение пророку, носит имя Джibrил (Гавриил), что означает «мощь Аллаха». В Коране упоминаются и другие ангелы: Микаил (управляющий природными явлениями), хранитель ада Малик (означает «хозяин»), а также многие другие, имена и выполняемые функции которых не упоминаются, беспрекословно выполняющие повеления Господа. Джibrил, именуемый в Коране еще как «ар-Рух аль-Амин» – «доверенный дух», обладает превосходством над другими. Из изречений Досточтимого Мухаммада – хадисов известно, что небесный вестник Джibrил предстал перед ним не всегда в одном и том же образе. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) видел его иногда парящим в воздухе, иногда – в облике красивого человека, иногда – крылатым духом. В одном хадисе, передаваемом Ибн Ханбалем (I, 53 или 374) говорится, что однажды в присутствии группы людей неизвестный человек подошел к Досточтимому Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует) и задал ему некоторые вопросы по основам религии ислам, а потом ушел, не оставив и следа. Досточтимый Пророк спросил у своих сподвижников, знают ли они, кто это был, и сам ответил: *«Это был ангел Джibrил, он пришел, чтобы обучить*



вас вашей религии».

144. Как приходили откровения, описывали сам Досточтимый Пророк и его сподвижники, которым довелось стать свидетелями этих моментов. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) рассказывал: *«Иногда откровение приходит ко мне с легким звоном, и это самое трудное, затем звук прекращается, и то, что мне было сказано в это время, я крепко держу в памяти. Иногда ко мне приходит ангел в образе человека, который говорит со мной, и я крепко держу в памяти все то, что он мне говорил»* (Бухари). В хадисе, передаваемом Ибн Ханбалем, говорится: *«Слышу звон, и в этот момент замолкаю; в какой бы форме ни приходило откровение, нет ни одной секунды, когда бы я не думал, что моя душа покинет меня».* А так сподвижники передают свои наблюдения: *«Когда к нему приходило откровение, он как будто замирал (он оставался недвижимым)»* (Ибн Ханбаль). *«Когда к нему приходило откровение, он, словно отравленный или загнипнотизированный, на мгновение замирал»* (Ибн Са'д). *«Даже если откровение приходило к нему в очень холодный день, мы видели, как с благословенного лба его стекает пот»* (Бухари). *«Однажды, когда начало сходить откровение, он втянул голову (в плечи, в одежду?), и через некоторое время лицо Пророка стало красным, он начал хрипеть, потом это состояние прошло»* (Бухари). *«Когда к нему приходило откровение, мы слышали жужжание, подобное жужжанию пчелы»* (Ибн Ханбаль и Абу Нуайм). *«Во время откровения Пророк переживал мучительное состояние и шевелил губами»* (Бухари). В некоторых других хадисах говорится, что в этот момент тело его наливалось тяжестью. Например, есть такое предание: *«Я видел, как к нему стало сходить откровение в тот момент, когда он ехал на верблюде. Животное кричало, и его ноги подгибались под тяжестью ноши. Сила нагрузки достигла такой степени, что я испугался, что у него сломаются ноги. Пока не прошло это состояние, верблюд то падал на колени, то вставал, словно ноги его были вбитыми в землю кольями. Все это происходило из-за тяжести откровения. В этот момент с лица Пророка падали капельки пота, словно сыпались жемчужины»* (Ибн Са'д). *«Тяжесть его была такова, что могла переломать ноги*

верблюда» (Ибн Ханбаль). Зейд Ибн Сабит вспоминает пережитое им самим: *«Однажды, когда Пророк сидел на земле среди множества людей, начало нисходить откровение. Его колено опиралось на мою ступню. Оно такотяжелело, что я побоялся, что кости моей ступни сломаются»* (Бухари). В другой передаче этого хадиса есть дополнение: *«Если бы речь шла не о Посланнике Аллаха, я со стоном выдернул бы ногу»*. В других хадисах рассказывается: *«Однажды откровение стало нисходить к нему, когда он находился в мечети на минбаре, он оставался неподвижен, пока не закончилось откровение»* (Ибн Ханбаль). Иногда в таких случаях Досточтимый Пророк ложился на спину, и близкие из уважения прикрывали его лицо. Но он никогда не терял сознание и контроль над собой. В начале своей миссии он имел обычай громким голосом повторять то, что слышал во время откровения, но незадолго до хиджры, находясь в Мекке, он оставил эту привычку и оставался спокойным и безмолвным до тех пор, пока не закончится откровение. После получения откровения он передавал его окружающим и диктовал для записи своим секретарям. Коран указывает на этот момент: **«Не повторяй [Мухаммад,] его (т.е. Корана), чтобы ускорить [запоминание, опасаясь ухода Джibriла], ибо Нам надлежит собрать Коран [в твоём сердце] и прочесть его [твоими устами людям]»** (Коран, «аль-Кыяма», 75/16-17). В другом аяте говорится: **«Не спеши [читать другим] Коран, пока не будет завершено откровение тебе, и говори: «Господи! Умножь мне знание»** (Коран, «Таха», 20/114). Потом, когда Пророк приходил в обычное состояние, то вызывал одного из секретарей, диктовал ему для записи пришедшее новое откровение и указывал, в каком месте божественной Книги должна находиться новая часть (см. § 50 и 53). Ибн Исхак в своём произведении «аль-Маба'ас ва'ль-Магази» передает следующее: *«Каждый раз после откровения из Корана Пророк читал его сначала собранию мужчин, а затем собранию женщин, чтобы они выучили его наизусть»*.

Книги, ниспосланные Аллахом

145. Аллах является Господом земли и небес, по Своей милости направившим посланников к людям для побуждения их к

добр, поэтому подчинение Ему является обязанностью человека. Аллах – правитель и учредитель религиозных и общих законов. Раньше мы вели речь об откровении божественной воли человеку и средствах связи между Всевышним Господом и человеком. Эти откровения собраны в божественные книги.

146. В исламском свидетельстве, разъясненном Досточтимым Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) говорится не только о Коране, а и о других божественных Книгах. В Коране многократно упоминаются прежние послания Всевышнего Аллаха. Например: **«Посланник и верующие уверовали в то, что ниспослано ему от Господа. Все уверовали в Аллаха, в Его ангелов, Его писания, Его посланников, не делая различия между пророками Его»** (Коран, сура «аль-Бакара», 2/285); **«Воистину – Мы послали тебя с истиной добрым вестником и увещателем, и нет ни одного народа, к которому не пришел бы увещатель»** (Коран, «Фатыр», 35/24); **«И до тебя Мы посылали посланников. О некоторых из них Мы рассказали тебе, о других же – не рассказывали»** (Коран, «аль-Му'мин», 40/78). Из книг, ниспосланных Аллахом, в Коране называются «Свитки Ибрахима», «Таурат» (Тора) пророка Мусы, «Забур» (Псалтирь) царя Давида, «Инджиль» (Евангелие) пророка Исы (мир им всем). К сожалению, «Свитки Ибрахима» не сохранились до наших дней. Известна история об исчезновении Торы досточтимого Мусы, неоднократно уничтожаемой язычниками (вавилонянами, римлянами). То же случилось и с Забуром. Апостолы досточтимого Исы и последователи апостолов собрали слова и наставления пророка и довели до последующих поколений в виде многочисленных Евангелий – их число в одно время превышало 70 разных книг. Чтобы как-то справиться с этой ситуацией, христианская церковь созвала Собор, на котором только 4 из этих Евангелий было принято считать достоверными, а остальные – апокрифическими (ложными). Как бы то ни было, вера в Коран и в Книги откровений, ниспосланные другим пророкам до Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует), является одной из основ веры мусульманина. Пророк Ислама никогда не упоминал имен Заратустры и Будды или основателей индуизма и брахманизма. Поэтому у мусульман нет оснований принимать божественное происхождение Авесты

зороастрийцев или индуистских вед, но, с другой стороны, не оснований и категорически отрицать, что эти книги имеют источником божественное откровение, по убеждению брахманистов и зороастрийцев, но в дальнейшем, подобно Свиткам Ибрахима, Торе и другим Книгам откровений, в результате различных катаклизмов и бедствий претерпели искажения и переделки. Такие же допущения возможны для основных учений китайской цивилизации, Древней Греции и других частей света. Возможно, к каждой из этих цивилизаций в свое время направлялись пророки, и им были даны божественные книги.

Посланники Аллаха (Пророки)

148. Ангел приносит избранному среди людей человеку божественное откровение, и на него возлагается миссия довести это откровение до своего народа. Человек, удостоившийся этой миссии, упоминается в Коране как «наби» (пророк), «расуль» (посланник), «мурсаль» (направленный), «башир» (благовестник), «назир» (предупреждающий) и др. Все эти слова близки по смысловому значению.

149. Пророки – истинно религиозные, лучшие люди общества с точки зрения морали, нравственности, духовности. Показывать чудеса не является для них необходимостью (несмотря на это, история свидетельствует о том, что всем пророкам была дана способность совершать чудеса, и все пророки ясно свидетельствовали, что эти чудеса происходили по воле Аллаха). Критерием истинности их миссии является только божественное учение, которое они распространяли среди людей.

150. По Корану, божественные книги были ниспосланы определенным пророкам. Те пророки, которым не были даны книги, следовали книгам, ниспосланным их предшественникам. Божественные послания, с точки зрения основных истин, которые они несли, никогда не менялись: единство Аллаха, запрет на совершение зла и повеление совершать добро. Однако эти послания могли изменяться с точки зрения общественных законов, устанавливаемых ими в соответствии с уровнем развития данного общества. Направление пророков одного за другим означает отмену прежних законов и установление вместо них



НОВЫХ.

151. В основном, пророки посылались с миссией наставления на путь истинный лишь представителей одного народа (рода или клана), одного племени, одной религии. И только последний в цепи пророчества Пророк пришел с божественной миссией, охватывающей все человечество и не ограниченной временем.

152. В Коране упоминаются по именам 25 пророков (мир им всем), среди них досточтимые Адам, Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Якуб (Иаков), Дауд (Давид), Муса (Моисей), Салих, Худ, Иса (Иисус), Яхья (Иоанн Креститель) и Мухаммад. Коран также ясно говорит о том, что до Досточтимого Мухаммада на Земле пребывало множество пророков, и о том, что Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) является последним пророком и печатью пророков («ан-Ниса», 4/164; «аль-Му'мин», 40/78; «аль-Ахзаб», 33/40).

Будущий мир (Ахират)

153. Для последователей Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) вера в жизнь после смерти является обязательной. Человек после смерти будет воскрешен и предстанет для отчета за свою земную жизнь перед своим Создателем, чтобы получить награду за добрые дела и наказание за грехи. Наступит день, когда по повелению Аллаха окружающий мир исчезнет, а Аллах, создавший этот мир в первый раз, создаст другой мир и воскресит человека. Понятия Рай и Ад, являющиеся понятиями награды и наказания, обозначают недоступные воображению сферы, которые нельзя описать, исходя из категорий земной жизни. В Коране говорится: **«Ни один человек не знает, какие сокрытые блага уготованы людям в воздаяние за то, что они вершили»** («ас-Сажда», 32/17); **«Аллах обещал верующим: и мужчинам, и женщинам, райские сады, где текут ручьи, и они вечно пребудут там, а также [обещал] им прекрасные жилища в садах вечного [блаженства], а милость Аллаха превыше [всего упомянутого]. Это и есть великое преуспевание»** («ат-Тауба», 9/72). И еще: **«Тем, которые творили добрые деяния, [уготовано воздаяние] самое доброе и даже лучше. Не будет на их лицах печати скор-**

би или унижения. Они – обитатели рая, где будут пребывать вечно» («Юнус», 10/26). Как передают Муслим, Тирмизи и др. хадисоведы, Досточтимый Пророк часто указывал на этот аят, говоря, что наивысшей наградой для верующих будет лицезрение Аллаха. Известный хадис Досточтимого Пророка о рае: *«В раю есть такое, подобного которому никогда не видел человеческий глаз, не слышало человеческое ухо, и которое человек не может себе даже представить»*. Что касается того блага, которое превышает даже райские блага, Муслим и другие передают следующие слова Пророка: *«У обитателей рая, когда они войдут туда, будет спрошено: «Есть ли у вас потребность еще в чем-либо, что Я могу вам еще дать? Все будут удивлены и не найдут, чего бы еще можно было попросить. И в это время Аллах откроет завесу, отделяющую Его, и ни одно из тех благ, которыми Он их одарил, не будет дороже, чем возможность смотреть на их Господа»*. И Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) говорит, что выражение: **«самое доброе и даже лучше»** в аяте 26 суры «Юнус» является указанием на это. В другом хадисе, передаваемом Бухари и Муслимом, мы читаем, что Досточтимый Пророк сказал: *«Кроме великой завесы (рида аль-кибрия) ничто не может скрыть Аллаха от взора людского»*. Другими словами, возможность увидеть и созерцать Аллаха – это самая великая и заслуженная награда му'мина. Человек находится в путешествии к Аллаху и к вечности, рай и ад – лишь пункты назначения этого путешествия. Для описания блаженства рая и мук ада в Коране и Хадисе в доступной для простого человека форме применяются понятия, знакомые нам из этой жизни: в раю есть сады и реки, молодые и прекрасные женщины, ковры, красивые одежды, драгоценности, фрукты, прекрасные напитки и все, что может возжелать человек. А в аду есть огонь, змеи, кипяток и другие мучения, кроме того, есть покрытые льдом пространства, но, несмотря на все это, нет смерти, чтобы прекратить эти невыносимые страдания! Эти понятия известны и доступны подавляющему большинству людей. Ведь божественное послание, направленное ко всем людям, должно быть понятно любому человеку из народа. С каждым надо говорить в соответствии с его способностью понимать и уровнем его мышления. Однажды, когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и привет-

ствует) рассказывал о благах рая (включая и крылатых коней), один бедуин встал и спросил: «А будут ли там верблюды?» Досточтимый Пророк улыбнулся и мягко ответил: «Будет все, что пожелаешь». Коран использует рай и ад как средство для направления на праведный путь каждого человека, не придавая значения подробностям, не уточняя, идет ли речь о месте или о состоянии. И для нас нет необходимости в знании этих подробностей. Мусульманин должен верить в ад и рай, не задавая вопроса: «Как все это будет?»

154. Нет необходимости говорить о том, что рай вечен. Коран ясно говорит об этом: **«Ничто не будет там их огорчать, и их не изгонят оттуда»** («аль-Хиджр», 15/48). Некоторые войдут туда сразу, некоторые пройдут через короткое или долговременное пребывание в аду, прежде чем станут достойны рая. В связи с этим возникает вопрос: будет ли ад для неверующих вечным местом пребывания? Подавляющее большинство мусульманских ученых, опираясь на многие аяты Корана (например, «ан-Ниса», 4/48 и 116), утверждают, что, если Аллах пожелает, то простит все грехи, кроме неверия, а наказание за грех неверия будет вечным: **«Воистину, тем, которые не уверовали и умерли неверующими, уготовано проклятие Аллаха, ангелов и людей – всех. Они будут прокляты вечно, их мукам не будет облегчения, и не получают они отсрочки»** (Коран, «аль-Бакара», 2/161-162); **«Они пребудут там вечно, доколе существуют небеса и земля, если только Господу твоему не будет угодно [прекратить наказание]. Воистину, Господь твой вершит то, что пожелает»** (Коран, «Худ», 11/107). Но верующий в Аллаха и Судный день должен находиться между страхом наказания и надеждой на милость Господа.

Судьба и воля человека

155. Пророк, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) перечисляя основы имана (веры), последней назвал веру в судьбу, в то, что и добро, и зло исходят от Аллаха. Означает ли это, что все для человека предопределено заранее или это утверждение означает, что любой поступок или действие оценивает как добро или зло только Аллах? Другими

словами, любое добро или зло является таковым не само по себе, а лишь потому, что так повелел Аллах, а человеку остается тщательно и во всех тонкостях следовать этому.

156. В тексте божественного послания богослов может усмотреть определенную двойственность. Если человек ответственен за свои дела (поступки), то эта ответственность противоречит их предопределенности. С другой стороны, если утверждать, что человек полностью отвечает за свои дела, это будет означать, что Аллах совсем не обладает силой и даже знанием в отношении дел, которые человек совершает. В противоположность этому, если все дела и поступки человека предопределены заранее, как он может быть ответственен за них? Оба этих положения содержат противоречия, способные утомить человеческий разум. Аллах не только Справедлив, но Всемогущ и Всезнающ. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) считал, что эта задача не имеет решения. И строго запретил мусульманам спорить о судьбе и предопределении: *«Это вопрос, который привел на путь заблуждения многих до вас»*. Он с любовью и трепетом подтверждает могущество и знание Аллаха, охватывающие все сущее, и, в то же время, возмещает, что человек будет ответственен за свои дела, и не смешивает одно с другим. В определенной мере, этот вопрос представляется столь же маловажным, как поиск ответа на известный парадокс: «Что было раньше: курица или яйцо?» (К этому можно, наверное, добавить, что знания человека, обладающего разумом, являющегося венцом творения, даже тех гениальных сынов человеческих, которые смогли достичь того, что не вмещает понимание других, тоже очень умных людей (например, теория относительности Эйнштейна, неевклидова геометрия Лобачевского и т.п.), не составляет и капли по сравнению со Знанием и Мудростью Всевышнего Аллаха, заключенными в сотворении мироздания. Поэтому в вопросе судьбы и предопределения нам, наверное, надо просто признать: мы слабы это постичь. — Примеч. переводчика).

157. Кроме того, добро и зло являются лишь относительными понятиями. Волк охотится за зайцем, чтобы добыть пропитание. Что для одного является добром (пропитанием), для другого является злом (смертью). Поэтому то, что нам кажет-



ся злом, мы сами определяем как зло в силу нашей природы. Поэтому окончательно оценивает, что есть добро и что есть зло, только Всемогущий Творец. К тому же, не надо забывать, что понятие «ответственность» относится к этому миру, а понятия «наказание и вознаграждение» – к жизни будущей. Мы чувствуем неудобство, лишь рассматривая эти разные вещи в пределах одного мира. А это ничто иное, как заблуждение.

158. Напомним, что эта двойственность веры в то, что Аллах знает и предопределяет судьбу всякой вещи, и то, что человек ответственен за свою судьбу, стимулирует мусульманина быть всегда активным и усердным, что дает силы выстоять перед ударами судьбы и бедами. Эта вера не только не толкает его к бездействию и апатии, а, наоборот, придает вдохновение его делам. Для того, чтобы убедиться в этом, достаточно вспомнить великие успехи первых мусульман. Ибо первые мусульмане лучше всех знали и претворяли на практике это учение Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует).

Заключение

159. Мы перечислили положения, которые составляют основу веры мусульманина. Слова свидетельства веры, или Калима-и Шахадат, чудесным образом отражают подтверждение веры во все основные положения ислама: «Нет бога, кроме Аллаха, и Мухаммад – Его раб и посланник». Это напоминает, что ислам – это не только вера, но, прежде всего, образ жизни. Поистине, Ислам – это полноценный свод правил, имеющих своей целью упорядочение жизни человека.



РЕЛИГИОЗНАЯ ПРАКТИКА

160. Ислам охватывает жизнь человека во всех ее проявлениях, не оставляя без внимания ни одну сферу его деятельности. Кроме того, он связывает и приводит во взаимодействие эти сферы. Эта целостность и взаимосвязь, оказывая влияние на богослужение, ведет к усовершенствованию и духа, и тела человека. С этой точки зрения, также как совершение земных деяний в соответствии с божественными повелениями ведет к духовному и нравственному совершенствованию, так и совершение религиозных поклонений несет, кроме прочего, и материальную пользу. Обратим внимание на то, что не только религиозные повеления, но и повеления относительно правил земной жизни происходят из одного источника, то есть из Корана, являющегося словом Аллаха. Поэтому титул «имам», означающий «стоящий впереди», применяется не только для обозначения человека, руководящего коллективным намазом в мечети, но и руководителя исламского государства. Пророк ислама Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) определил такие основные предписания ислама: намаз, пост, хадж и закят.

161. В одном очень известном хадисе Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) указал три уровня веры: вера (Иман), служение Аллаху (Ислам) и метод наилучшего осуществления этого (Ихсан). До этого мы говорили об имане (вере), сейчас остановимся на втором пункте. Досточтимый Мухаммад так раскрывает сущность служения: *«Подчинение Аллаху (Ислам) – это совершение намаза, пост в месяц Рамадан, посещение Дома Аллаха (хадж) и выплата закята»*.



Намаз

162. «*Намаз – опора религии*» – повелевает Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует). В Коране более чем в ста местах говорится о намазе.

163. Ислам, желая утвердить на земле дух власти Аллаха, повелевает совершать пять раз в день намаз (и очень желательно вместе с обществом): утренний (до восхода солнца), полуденный, послеполуденный, вечерний и ночной намазы. Намаз, как выражение подчинения и благодарности Творцу, требует от верующего отстранения на время намаза от повседневных дел и забот. Намаз является обязанностью каждого совершеннолетнего мужчины и каждой совершеннолетней женщины.

164. Каждую пятницу в мечетях совершается праздничный полуденный намаз, обязательно вместе с джамаатом (с обществом). Перед праздничным намазом (джума-намазом) имам этой общины мусульман читает хутбу (проповедь). Кроме того, в году есть два исламских праздника: завершение поста месяца Рамадан и жертвоприношение во время хаджа в Мекку. В дни этих праздников совершается особый праздничный намаз. Мусульмане собираются утром вместе для совершения праздничного намаза. После намаза имам читает хутбу (проповедь). Другой намаз, являющийся ограниченно обязательным (обязательно наличие общества, которое его совершит, но его совершение не обязательно для каждого мусульманина, если такое общество собирается. – примеч. переводчика) – это джаназа-намаз перед погребением умершего мусульманина.

165. Великий мастер тасаввуфа Шах Валиуллах Дехлави говорит о «*Тайнах намаза*»:

«Знай: иногда человек со скоростью молнии переносится к присутствию Аллаха и найдет себя в наивысшем, насколько это возможно, притяжении к вратам Аллаха. Там божественные проявления прольются на этого человека словно дождь, и божественные проявления начнут править его духом. Там он увидит и почувствует такое, что человеческий язык не способен описать... Это состояние пронесится со скоростью молнии и, возвращаясь в прежнее состояние, человек теряет покой из-за потери этого состояния вдохновения и экстаза.



Поэтому будет стараться вновь вернуть это состояние и, таким образом, достигнет наивысшей степени возможного в этом мире постижения Аллаха. Это состояние преклонения, верности и прямой беседы с Аллахом. Конечно же, это состояние достигается соответствующими действиями и словами... В основе намаза лежат три составляющие, в первую очередь – ощущение своей ничтожности перед величием Аллаха, затем – признание божественного величия и человеческой ничтожности, выраженное определенными словами, и, после этого – подтверждение почтения и преклонение всей душой и телом... В знак почтения к кому-либо встают на ноги, направляются лицом к нему. Знаком еще большего почтения является поклон. Самая высшая точка выражения почтения и преклонения – земной поклон, в котором лицо касается земли. В этом состоянии «я» человека и его сознание более всего сконцентрированы на одной точке. Так как человек постепенно достигает вершин духовного совершенства, вполне естественно, что это совершенствование проходит три ступени. Поэтому полноценная молитва (намаз) включает в себя три состояния тела: стояние, поясной поклон и земной поклон, то есть, когда лицо опускается ниц перед Аллахом. Это ступени, которые позволяют почувствовать божественное величие и ничтожность человека и ведут к совершенствованию духа» (Хужжату-ллахиль-балига, т. I § «Тайны намаза»).

166. В Коране говорится: **«Неужели ты не знаешь, что перед Аллахом падают ниц и те, кто на небесах, и те, кто на земле: солнце, луна, звезды, горы, деревья, животные, много людей?»** («аль-Хадж», 22/18). А в другом аяте: **«Семь небес, земля и те, кто обитает там, славят его. Нет ничего, что не славilo бы Его хвалой, но вы [о неверные], не понимаете их славословия»** («аль-Исра'», 17/44). Основной вид поклонения в исламе – намаз поворачивает поклонение Аллаху всех его созданий: «солнце, луна и звезды» совершают циклические действия – всходят и заходят, схожие с повторяющимися ракатами намаза. Горы твердо стоят на своих опорах, что схоже со стоянием во время намаза. Животные имеют горизонтальное расположение тела, что схоже со вторым после стояния положением в намазе – «руку'» (поясной поклон). А растения, пригибающиеся к земле,

находятся в состоянии земного поклона (третье положение намаза – сажда). Коран говорит, что одна из основных функций воды – очищение («аль-Анфаль», 8/11) (поэтому для намаза совершается омовение). Еще в одном аяте сообщается: «[Он – тот, кому] **возносит славословие гром**» («ар-Ра’д», 13/13). А это, если и не напоминает громкое чтение Корана во время некоторых намазов, то уж, во всяком случае, напоминает такбир: «**Аллаху Акбар!**» («Аллах Велик!»), который громким голосом произносит му’мин в начале намаза и при каждом движении. Как в течение дня тень удлиняется и сокращается (по Корану, это богослужение Господу, присущее тени: «ар-Ра’д», 13/15 и «ан-Нахль», 16/48), так и мусульманин во время намаза, вставая – удлиняется, совершая руку’ – сокращается, в состоянии сажда или сидя – сворачивается. Намаз, являющийся воплощением молитвы в Исламе, вбирает в себя все виды богослужений всего созданного в окружающем мире (посмотрите на рисунки в конце книги, показывающие различные положения во время намаза). Вместе с тем, намаз является не только отражением созданного Аллахом мира, но в нем присутствует составляющая, присущая только человеку и недоступная для других творений, см. § 167.

166 а. Слово «ибадат» (поклонение), включающее в себя в том числе и намаз, происходит от слова «абд» (раб). Другими словами, намаз – это действие, которое совершает раб и которое от него требует его Господь. Аллах требует от гор, чтобы они стояли неподвижно, от животных – чтобы они пребывали в пояском поклоне, от растений – чтобы они склонились в состоянии сажда – это их подчинение, служение Аллаху, их намаз. От каждого требуется то, что ему свойственно, и то, что ожидает от него Господь. От человека, наделенного разумом, являющегося лучшим творением и заместителем Всевышнего Аллаха на земле, требуется поклонение, соответствующее его положению.

166 б. Тахарат (омовение, совершаемое для чистоты тела), или ритуальная чистота, – это первое неперемное условие для совершения намаза (см. подробнее § 549). После каждого отправления естественных нужд необходимо очищать наружные органы выделения. Для совершения намаза нужно принять омовение, состоящее в мытье кистей рук, полоскании рта и носа водой, мытье лица, рук до локтей, смачивании одной трети го-

ловы, ушей, шеи, мытье ног. Это высказывание Досточтимого Пророка показывает, насколько важное значение имеет тахарат: *«Хорошо очищая части тела во время тахарата, каждой каплей воды, используемой для омовения, смывается один грех»*. (Муслим, Сахих, II/4, 32, 41). Как сказал один из суфиев, омовение – это не только физическая, внешняя чистота, так как грязь бывает не только физической, но и духовной, во время омовения нужно сожалеть и раскаиваться в содеянных в прошлом грехах и настраиваться на благое в отношении будущего.

167. Как известно, совершение пятикратного ежедневного намаза было сделано обязательным для мусульман во время ми'раджа – вознесения Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) к Аллаху. Досточтимый Пророк возвестил, что ми'ражем каждого му'мина является намаз, во время которого он возносится к присутствию Аллаха. И действительно, давайте посмотрим, что делает мусульманин в намазе. Сначала он встает и, подняв руки, произносит: *«Аллаху Акбар (Аллах Велик)»*. Этим он отвергает все, кроме Аллаха, и подчиняется воле Единственного Господа. Вознося, восхваляя и благодаря Аллаха, он чувствует свою слабость перед Аллахом, совершает поклон и говорит: *«О, Великий Аллах, я знаю, что Ты чист от всех недостатков»*. Потом выпрямляется и благодарит Аллаха за то, что Он направил его на праведный путь. Сознывая величие Аллаха, он в самозабвении и смирении совершает земной поклон. В поклоне он повторяет: *«О, Великий Аллах, я знаю, что Ты чист от всех недостатков»*. Он повторяет эти действия, чтобы сделать свое тело покорным духу и привести к состоянию, когда, отделившись от материального мира, он перенесется в небесные сферы, в присутствие Аллаха. Достигнув этой точки, он возносит приветствие Аллаху и получает приветствие от Него. Действительно, в этом приветствии повторяются слова, произнесенные во время вознесения (ми'раджа) Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) к Аллаху и его встречи с Ним: *«Все почести, восхваления и намазы для Аллаха. О Пророк, саям (приветствие) тебе, да будут тебе милость и благо Аллаха. Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его раб и посланник»*. В намазе му'мин, используя только ду-



ховные средства, приближается к Аллаху в совершаемом им духовном путешествии. Христиане желают достичь того же через церковный обряд причащения, вкушая материальные символы – хлеб и вино.

168. Кроме духовной, намаз имеет и большую материальную пользу. Пять раз в день намаз собирает представителей одной общины среди повседневной рутины дел и дает возможность на некоторое время забыть о повседневных делах и обрести благую возможность для поминания своего Господа, самые высокопоставленные лица в намазе стоят в одном ряду с простыми людьми. Намаз сближает людей без всяких формальностей и препятствий. Намаз, совершаемый мусульманами ради Аллаха, отличается строгой организованностью и заложенной в нем силой духа, которые воплощают правление Аллаха на Земле. Кроме того, мусульмане во всех частях света во время намаза обращаются лицом в одну сторону – к Дому Аллаха – Каабе в Мекке. Это напоминает о единстве и общности мусульман без классовых, национальных и территориальных различий.

169. Самый лучший намаз – это намаз, совершаемый вместе с обществом, если такой возможности нет, то мужчины и женщины могут совершать намаз в одиночку. Так или иначе, ежедневные обязательные пять намазов в день – это минимум, обязательный для выполнения каждым мусульманином. Важно, чтобы из двадцати четырех часов суток, предоставленных ему Аллахом, человек выделил хотя бы двадцать четыре минуты для поминания своего Господа. Но на самом деле, му'мин должен думать об Аллахе всегда: и в моменты благополучия, и в моменты невзгод, работая и отдыхая, занимаясь другими делами... Коран говорит в этом отношении следующее: **«Воистину, в сотворении небес и земли, в смене дня и ночи истинные знамения для обладающих разумом, которые поминают Аллаха и стоя, и сидя, и [лежа] на боку и размышляют о сотворении небес и земли [и говорят]: «Господи наш! Ты сотворил все это не напрасно. Славен Ты! Охрани нас от мук огня»** (Али Имран, 3/190-191). Аллах подчинил вселенную человеку для его пользы. И самым адекватным и достойным ответом на данную власть является благодарность и подчинение его Аллаху, а не мятеж против Господа, угнетение и притеснение



других Его созданий.

170. Напомним, что в тот момент, когда намаз по божественному повелению был сделан обязательным для пользы мусульман, снизошел аят Корана: **«Аллах спрашивает с каждого только в меру его возможностей»** («аль-Бакара», 2/286). Во всех поклонениях, включая и намаз, Аллах не налагает на человека то, что ему не под силу.

171. Женщины во время менструаций и других случаях, связанных с особенностью их физиологии, освобождаются от обязанности по совершению намаза.

Пост

172. Другая религиозная обязанность му'мина (верующего) – это каждый год в течение одного месяца держать пост (араб. – «саум», персид. – «ураза»). Таким образом, весь месяц Рамадан в светлое время суток запрещается есть и пить, а также курить и принимать инъекции лекарств (за исключением случаев, когда есть опасность для жизни), воздерживаться от интимных отношений, включая и воздержание в мыслях, чтобы не была потеряна духовная ценность поста. Пост в исламе ограничен очень жесткими условиями, что кажется невыполнимым для приверженцев других религий, но, как показывает опыт столетий, вступая в пост с твердой верой и благим намерением, даже те, кто только что вернулся в ислам, быстро привыкают и достойно выдерживают пост, очищая тело и душу.

173. Пост продолжается в течение целого месяца. Как известно, в исламе месяцы отсчитываются по лунному календарю. Поэтому месяц поста – Рамадан по очереди приходится на все сезоны года – и на зиму, и на весну, и на лето, и на осень. Таким образом, человек привыкает сносить лишения и в зимние холода, и в летний зной. Пост, укрепляющий дисциплину духа, должен держаться с сознанием повиновения Единому Аллаху. Как и намаз, пост несет очень много и материальной пользы: для здоровья, самодисциплины и воспитания силы воли и др. Но, конечно, пост в своей основе – это религиозное служение, духовная школа, приближающая к Аллаху. Поэтому, если кто-то

держит пост по предписанию врача или ради какой-либо другой мирской пользы, это вовсе не означает, что он выполняет религиозную обязанность.

174. Женщины, так же как это было и в отношении намаза, не держат пост во время месячного или послеродового очищения, но они должны возместить (када) пропущенные дни поста месяца Рамадан после окончания очищения. То же правило распространяется на больных и очень старых людей. Они, если не могут держать пост из-за болезни или слабости, возмещают пропущенные дни позже, а если они в таком состоянии, что вообще не могут держать пост, то возмещают материально пропущенные дни поста. Например, в качестве компенсации за один пропущенный день поста должны накормить одного бедняка.

175. Напомним также, что Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) запретил держать пост непрерывно в течение нескольких дней, не принимая пищу после захода солнца. И запретил держать пост, не прерывая, в течение всего года. Он запретил это даже тем, кто хотел таким путем воспитать свой дух и достичь больших духовных высот. Он сделал такое предупреждение этим людям: *«У тебя есть обязанности и по отношению к твоему телу»*. Если есть желание, можно дополнительно к обязательному посту держать пост и в другие месяцы. Досточтимый Пророк рекомендовал держать такой добровольный (нафиля) пост по два дня подряд. С медицинской точки зрения, когда пост держат в течение нескольких дней, это приводит к привыканию организма и не приносит таких неудобств, как пост, который держат с перерывами. По исследованию врачей, пост, который держат более сорока дней, приводит к привычке.

175. Является абсурдом мнение, что держать пост по канонам ислама, воздерживаясь от еды и питья, вредно в холодных климатических поясах. Наблюдения за живой природой показывают, что дикие животные не могут найти пропитание, когда снежный покров ложится на землю. Поэтому они впадают в зимнюю спячку или же переживают зиму «держа пост». К наступлению весны их организм очищается и обновляется. То же можно сказать о деревьях: осенью они сбрасывают листья, а зимой спят, не имея возможности впитывать воду из замерзшей земли.



Через несколько месяцев такого «поста», с наступлением весны они, отдохнувшие, с новыми силами пробуждаются от сна, готовые к цветению и плодоношению. Даже машины и двигатели испытывают потребность в «посте», то есть остановке или отдыхе, после нескольких часов работы. Также и система пищеварения человека нуждается в отдыхе. Пост является единственным средством, с помощью которого можно достичь этой цели.

176. Знатоки тасаввуфа обращают внимание на то, что физическая суть человека препятствует совершенствованию его духа. Чтобы подчинить тело духу, нужно умерить желания тела и укрепить силу духа. Ничто лучше не способствует достижению этой цели, чем воздержание от пищи и питья, интимных отношений, контроль за языком (словами), сердцем (мыслями) и т.д. Одним из критериев совершенства человека является подчинение своей физической натуры разуму и духу. Человек по своей природе бывает то покорным, то бунтующим. Поэтому ему жизненно необходимы такие жесткие тренировки духа, как пост. Если он совершает грех, то раскаявшись и выбрав пост в качестве искупления (каффарат), оберегает душу от повторения греха и низких поступков в будущем, а также успокаивает и очищает его. Кроме того, вспомним, что отсутствие потребности в еде и питье присуще ангелам. Устанавливая для себя такой распорядок, человек приближается к состоянию ангелов. А еще, так как он держит пост только ради довольства Аллаха, то еще больше приближается к Нему и достигает Его довольства, что является наивысшей целью для человека.

Хадж

177. Слово «хадж» означает и направленное движение (к Господу), и усилие по управлению чем-либо (в данном случае своим эго – «нафсом»). Это лексическое значение слова, а религиозное – «посещение святых мест». Хадж является третьей религиозной обязанностью мусульманина. Каждый совершеннолетний мужчина и каждая совершеннолетняя женщина обязаны один раз в жизни совершить хадж в Мекку. Хадж не является обязательным для тех, кто не обладает материальными средствами и возможностями для его совершения. Но какой же мусульма-



нин не будет откладывать деньги, чтобы однажды не посетить центр ислама – Мекку, Дом Аллаха – Каабу? В Коране сообщается, что Кааба является самым древним храмом Единобожия, посвященным Аллаху («Али Имран», 3/96). Даже, если она была построена в эпоху досточтимого Ибрахима (Авраама), хотя есть предание, что он лишь восстановил ее, а построил пророк досточтимый Адам, то она построена намного раньше храма досточтимого Сулеймана (Соломона) в Иерусалиме. Нет другого действующего центра поклонения более древнего, чем Кааба.

178. Приведем вкратце ритуалы, совершаемые во время хаджа. У границы святой земли паломники входят в состояние ихрам (запрещающее некоторые действия, разрешенные в обычном состоянии) и облачаются в особую одежду, состоящую из двух кусков ткани. Женщины, входя в ихрам, остаются в своей обычной одежде. Во время хаджа человек смиряет свое эго (нафс) и переживает подобие Судного дня во время стояния в долине Арафат. Вечером дня Арафа, являющегося главным днем года и основным ритуалом хаджа, паломники покидают долину Арафат и остаются на ночевку в местечке Муздалифа. Рано утром паломники следуют в Мина, которая находится в окрестностях Мекки. В этих местах останавливался Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует), направляясь в хадж со своими сподвижниками. Три дня наступившего праздника Жертвоприношения (Курбан-байрам) паломники проводят в Мина. В эти дни они выполняют ритуал побивания шайтана камнями и режут курбан (приносят жертвенное животное). А также посещают Мекку, чтобы совершить таваф (обход) вокруг Каабы и са'й (бег) между холмами Сафа и Марва. Все ритуалы хаджа имеют символический смысл и историю, уходящую корнями в далекое прошлое человечества.

179. Досточтимый пророк Адам и его жена Хавва (Ева) после ниспослания из рая были разлучены и искали друг друга на земле. По милости Аллаха, они, наконец, встретились в долине Арафат на горе ар-Рахма (гора Милости). Поэтому потомки досточтимых Адама и Хаввы (мир им) устремляются на место их встречи, чтобы воздать благодарность Аллаху, забыть себя в божественном присутствии, просить у Него прощения за совершенные грехи и направления на истинный путь.



180. Ритуал побивания шайтана (сатаны) связан с пророком Ибрахимом (Авраамом). Ибрахим был верным и преданным рабом Аллаха, за что он назван в Коране «Халилуллах» (Друг Аллаха). Аллах, желая испытать его, повелел ему принести в жертву своего сына. Шайтан, чтобы ввести в неподчинение Аллаху досточтимых Ибрахима, его сына Исмаила и жену Хаджар (Агарь) (мир им), стал искушать их сомнением и сбивать с истинного пути. Но каждый из них прогнал шайтана, забросав камнями. По преданию, все эти события происходили в Мина. Забрасывание камнями шайтана в хадже символизирует борьбу с собственными сомнениями, ошибками и наущениями. Каждый должен постараться взять свою долю от той веры и искренности, которыми обладали Ибрахим, Исмаил и Хаджар (мир им всем), забрасывая камнями шайтана и свой нафс (эго).

181. Му'мины обращаются при совершении намаза в сторону Каабы Му'аззама (Великой Каабы). Также Кааба является направлением и местом сбора всех мусульман. Как и сердце, куда обращен божественный Взор, Кааба – это место во вселенной, где проявляется Взор Всевышнего Аллаха. В аятах Корана говорится об обязательном для тех, у кого есть возможность, посещении Каабы, которую еще называют «Бейтуллах» (Домом Аллаха) и которая является святым местом поклонения со времен пророка Адама (мир ему): **«Воистину, первый дом, который был воздвигнут, чтобы люди [предавались богослужению], – это тот, который в Мекке. Он благословен и служит руководством к истине для обитателей миров»** («Али Имран», 3/96). Посещение Дома Аллаха с великим почтением и скромностью является выражением покорности Аллаху. Кроме того, согласно очень древнему обычаю, обход вокруг кого-либо означает выражение сердечной привязанности к нему и готовность отдать жизнь за него.

181.а. В Каабе есть Хаджаруль-Асвад (Черный Камень), приветствовать и целовать который является проявлением покорности и подчинения Аллаху. Однако Черный Камень не является объектом поклонения или точкой, на которую направляются при совершении намазов. Мусульмане, находясь в Мекке или в любой другой точке земного шара, в намазе обращаются в сторону Каабы, а не к Черному Камню. Напомним, что последователи



ложного движения аль-Кармати, захватив в 318 г. по хиджре (930 г. по христианскому летоисчислению) Мекку, увезли Черный Камень на свою родину Умман в качестве трофея и вернули его лишь 21 год спустя. В течение всего этого времени мусульмане продолжали во время намазов обращаться в сторону Каабы, хотя там не было Черного Камня, а не в сторону Уммана, расположенного на юго-востоке Аравийского полуострова. Когда в результате природных явлений и других причин само здание Каабы неоднократно разрушалось, мусульмане обращались в намазе к месту Каабы. Черный Камень является местом, обозначающим начало и конец тавафа (обхода). Но, сохранившийся и дошедший через тысячелетия до наших дней, он стал камнем, вдохновляющим и наполняющим любовью сердца верующих.

182. Семикратное прохождение между священными холмами Сафа и Марва связано с пророком досточтимым Ибрахимом. Когда, согласно рассказу священных писаний, досточтимый Ибрахим оставил свою жену Хаджар и сына Исмаила (мир им) в этом месте, бывшем тогда пустыней, у них вскоре закончилась вода. Досточтимая Хаджар, в материнской тревоге и стремлении спасти своего ребенка от жажды, семь раз пробежала между холмами в поисках воды. Не найдя воды, она вернулась к своему сыну и увидела, что за время ее отсутствия произошло чудо – рядом с Исмаилом, по воле Милосердного Господа, забил источник Замзам. Это чудо Аллаха продолжается до наших дней – в безводной пустыне не иссякает источник чистой пресной воды. Как выражение благодарности Аллаху за Его дары и милость, осознания собственной беспомощности и ничтожности перед Мощью Аллаха, прохождение между холмами Сафа и Марва было включено в обряды хаджа под названием «са'й».

183. Очень важна социальная сторона хаджа. Здесь собираются му'мины со всего мира, независимо от национальной, языковой и социальной принадлежности. С искренним чувством братского единения они встречаются здесь, живут бок о бок и вместе исполняют религиозные предписания. Это сплавливает умму (общину), приучает к дисциплине, взаимовыручке и состраданию.

183. а. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и

приветствует) во время последнего своего хаджа произнес речь, известную под названием Прощальной Хутбы (Проповеди). Через три месяца после нее Досточтимый Пророк покинул этот мир. Во время этого хаджа в Мекке собрались 140 тысяч мусульман, прибывших из разных уголков Аравийского полуострова и соседних стран. В прощальной речи Досточтимый Пророк объяснил основы религии ислам: вера в единого Аллаха, запрещающая поклонение иконам (идолам) и обожествление созданных; признающая превосходство одного человека над другим только по богобоязненности, а не по родовым, национальным или другим признакам; признающая за каждым человеком права на жизнь, на имущество и на защиту чести и достоинства; запрещающая взимание процентов за предоставленные деньги; запрещающая кровную месть и самосуд; декларирующая доброе отношение к женщинам; распределяющая средства таким образом, чтобы они не накапливались в руках небольшой группы людей (что реализовалось через наследственное право); и истинность лишь Воли Аллаха для всех сфер жизни и для каждого.

184. Каждый год в девятый день месяца Зульхиджа мусульмане прибывают в долину Арафат и слушают проповеди и духовные беседы своих имамов.

Закят

185. Слово «закят», имеющее лексическое значение «увеличение, рост, размножение», как термин означает выплату мусульманином определенной части имущества, которым он обладает, в качестве налога. Коран провозглашает («ан-Ниса», 4/5), что материальные средства составляют основу жизнеспособности человеческого общества. Поэтому нет ничего удивительного в том, что выплату закята Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) объявил одной из четырех основных религиозных обязанностей. В исламе собранный налог не поступает в собственность правителя государства, а используется для потребностей общества, прежде всего – для выплаты нуждающимся. Закят выплачивается имеющими средства мусульманами ради довольства Всевышнего Аллаха и очищения

имущества. Ведь Досточтимый Мухаммад провозгласил, что *«Самый благой из людей тот, кто больше всех им полезен»*. И открыто объявил, что доходы исламского государства, поступающие от выплаты закята мусульманами, являются запретными для использования им и членами его семьи.

185. а. Закят означает определенную часть доходов, которую необходимо ежегодно выплачивать бедным и нуждающимся. Однако в Коране и хадисах и в практике первых столетий исламского государства в одном значении со словом закят («аль-Бакара», 2/43) применяются также «хакк» (право) («аль-Ан'ам», 6/141), «насиб» («ан-Нахль», 16/56), «инфак» («аль-Бакара», 2/267), «садака и садакат» («ат-Тауба», 9/60), означавшем все виды налогов, взимаемых Исламским государством с граждан-мусульман (налоги, взимаемые с немусульман назывались «джизья»). Эти налоги взимались с сельскохозяйственного урожая, с подземных разработок, с торгового капитала, со стад домашних животных, пасущихся на общественных пастбищах, с золота и серебра, и др. Сначала все эти налоги выплачивались государству, но позднее, во времена правления Досточтимого Усмана (644-654) было принято решение, что выплачивающий закят может сам отдать его тем, кто относится к категориям, имеющим право на получение закята, указанным в Коране («ат-Тауба», 9/60).

185. б. В силу экономических причин, в исламе накопление богатств облагается налогом с целью соблюдения прав всех верующих и более рационального использования благ, ниспосланных Аллахом. Повеление досточтимого Усмана (да будет доволен им Аллах) имело своей целью упрощение государственного управления. Потому что мусульмане в то время составляли меньшинство среди основной массы населения и были рассеяны на большой территории от Андалузии до Китая. Контроль реальных доходов со стороны государства требовал в тех условиях больших управленческих расходов, которые могли даже превысить доходы с этого налогообложения. Это было основной явной причиной этого повеления.

186. Во времена Досточтимого Пророка и первых четырех халифов в Исламском халифате с мусульман не взималось другого налога, кроме закята. Закят, не являясь милостыней, пред-

ставляет собой налог, установленный законом, время выплаты и размер которого были строго определены, а в случае невыплаты применялись наказание и принуждение. Обязательность отчисления этой доли имущества хорошо отложилась в сознании уммы (общины) мусульман, так как закят является повелением Аллаха, наряду с верой в Единого Аллаха, намазом, постом и хаджем, провозглашенным Досточтимым Пророком. Если вера является обязанностью духа, намаз, пост и хадж – обязанностями тела, то закят является имущественной обязанностью. Правоведы называют его «*убада малийя*» (служение Аллаху имуществом и денежными средствами). Так как ни одна составляющая бытия человека не превосходит другие и не является менее значимой, чем другие, ислам устанавливает порядок человеческой жизни в единстве всех ее проявлений.

187. Как мы говорили раньше, Коран использует для обозначения закята и другие слова, не делая между ними различий: «закят», встречающийся во многих аятах, означает и увеличение, и очищение, то есть он выплачивается с целью очищения увеличивающегося имущества; «садака» означает праведность и милостыню, поэтому подавание милостыни является доказательством праведности и привязанности к религии; «хакк» означает право, так как на эту долю имущества имеют право другие, для кого Аллах сделал ее обязательной; «насиб» означает пай от участия и нечто прочно установленное; «инфак» означает расходование или дословно «выкапывание тоннеля» (в данном случае тоннель под нашим капиталом). В дальнейшем в фикхе (исламском праве) для обозначения этого основного предписания религии утвердился термин «закят».

188. Таким образом, накопления, торговля, стада животных, пасущихся на пастбищах, рудники, промысловые морепродукты и др. облагаются закятом. Он составляет, в основном, 1/40 часть имущества, подлежащего к отчислению закята. С собранного урожая он составляет 1/10 часть, называемую «ашр».

189. Тем не менее, известно, что Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) иногда прибегал к изменению размера взимаемого налога с имущества, исходя из сложившихся условий и возникающие необходимости. Так, мы уже упоминали, что Досточтимый Пророк освободил жителей Таифа

(и некоторых других областей) от обязанности по выплате закята (§ 38). Или в моменты обороны от внешней угрозы Досточтимый Пророк прибегал к чрезвычайным налогам. Как передает Абу Убейд, досточтимый Умар (да будет доволен им Аллах) в период своего правления Халифатом, снизил налоги, взимаемые с производства пищевых продуктов в Медине. На основании этих и подобных доводов исламские ученые правоведы вынесли фетву (суждение), что государство может устанавливать временные налоги (называемые наваиб) или увеличивать ставки налога в кризисные периоды. И Коран, предписывая выплату, но не устанавливая предмет и размер закята, подтверждает это решение правоведов.

190. Но с другой стороны, Коран четко устанавливает основные направления общественных расходов, то есть расходования средств, поступивших от выплаты закята:

«Закят предназначен лишь бедным, неимущим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], тем, чьи сердца хотят привлечь к исламу, на выкуп [для освобождения] рабов, [несостоятельным] должникам, на дела во имя Аллаха, путникам. Так предписано Аллахом, воистину, Аллах – Знающий, Мудрый» («ат-Тауба», 9/60). Налоги, взимаемые с граждан исламского государства, не являющихся мусульманами, называются *харадж*, *джизья*, *ганимет*, и не относятся к закяту. Доходы, получаемые с этих двух видов налогов (закят и джизья), расходуются, как правило, для разных целей.

191. В то время как другие законодательные системы большее внимание уделяют государственным доходам, в предписаниях Корана особое значение придается определению принципов их расходования. Нужно обратить внимание на то, что среди восьми групп, указанных в аяте, на нужды которых тратится закят, нигде не указан Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует). Имеет смысл немного разъяснить значение этого аята, в котором, в отличие от других аятов, подробно перечисляются те, в пользу которых идет этот налог.

192. Согласно толкованию досточтимого Умара (см. Абу Юсуф, «Харадж», раздел «*Фиман таджиб алейхи аз-закят*»), ближайшего сподвижника Пророка, являющегося неоспоримым авторитетом в исламском праве, под словом «факир» (бедные)

имеются в виду нуждающиеся из мусульман, а под «месакин» (неимущие) имеются в виду нуждающиеся из немусульман, находящиеся под защитой исламского государства. Обратите внимание, закят не включает в себя доходы, идущие от налогов с немусульман, однако среди тех, кто пользуется этими налогами, выплаченными мусульманами, есть и немусульмане.

193. *«Те чиновники, которые занимаются сбором и раздачей закята»* – это те, кто занят в работе по сбору, учету, расходованию, контролю и составлению отчетов по закяту. На практике эта часть пользующихся закятом включает в себя весь военный и гражданский управленческий аппарат государства. В таком случае, этими налогами пользуются все чиновники, работающие во всех частях управленческого аппарата государства.

194. *«Те, чьи сердца хотят привлечь к исламу»* – эта категория охватывает самые различные группы людей. Великий правовед Абу Я'ла аль-Фарра (*«аль-Ахкам ас-Султаня»*, с. 116) говорит по этому поводу следующее:

«Что касается тех, чьи сердца хотят привлечь к исламу, они подразделяются на четыре группы:

а) Те, кого хотят привлечь на свою сторону, чтобы они помогли мусульманам.

б) Те, кому стараются таким образом угодить, чтобы они не причиняли вреда мусульманам.

в) Те, кого хотят пригласить к принятию ислама.

г) Те, посредством кого хотят привлечь к принятию ислама их племя или народ.

В таком случае, будь это мусульмане или язычники, разрешается расходовать из этих средств на то, чтобы завоевать сердце любого из перечисленных групп людей».

195. *«Выкуп для освобождения рабов»* – имеется в виду как освобождение рабов, так и выкуп для освобождения граждан мусульман и немусульман исламского государства, ставших пленниками в результате военных действий. К месту будет сказать немного о рабстве как таковом: ни в одной религии до ислама мы не видим такой заботы об улучшении положения рабов. Как сообщает Серахси (*«Мабсут»*, X, 40 и 118), Пророк Ислама

категорически запретил обращать в рабство арабов. Что касается неарабов, то, как повелевает Коран («ан-Нур», 24/33), если раб согласен заплатить выкуп своему господину за освобождение, и в этом рабе видно добро (доброе намерение), его хозяин не может отвергнуть это предложение. В противном случае, суд обяжет его дать возможность рабу заработать деньги для своего выкупа и освободит на это время от службы своему хозяину. Кроме того, как мы упоминали ранее, исламское государство ежегодно обязано было выделять средства из своего бюджета для освобождения рабов, проживающих на его территории и для выкупа своих военнопленных граждан. Рабовладение в исламе имело своей целью вовсе не эксплуатацию слабых сильными, а, прежде всего, обеспечение местом проживания и средствами к существованию тех, кто все потерял, и военнопленных, которые не смогли вернуться домой. Кроме того, этом преследовалась цель, возможно, дать им образование и в исламской среде привить наилучшую культуру и нравственность. Частные набеги и нападения с захватом людей в рабство, кража людей ради выкупа, и даже продажа родителями своего ребенка – все это нарушения права. Захват рабов таким путем является недопустимым.

196. Что касается *«помощи должникам»*, то она может осуществляться разными способами. Например, досточтимый халиф Умар (да будет доволен им Аллах) создал специальную организацию, занимающуюся предоставлением денег в долг без процентов.

197. *«Дела во имя Аллаха»* включают в себя все виды благих дел и помощи.

198. Помощь *путникам* заключается не только в предоставлении им места для остановки и отдыха, но и в том, чтобы обеспечить им при этом комфорт, безопасность и охрану здоровья. Это касается соотечественников и чужестранцев, мусульман и немусульман.

Заключение

198 а. Этот рассказ о религиозных обязанностях ясно выяв-

ляет основной принцип, руководящий всей жизнью мусульманина: развитие целого и взаимодействие частного. Примерно в двадцати аятах Корана содержится призыв: «совершайте намаз и выплачивайте закят». С точки зрения неразделимости духовного и материального, единства души и тела, есть ли необходимость в другом ясном доказательстве, кроме этого повеления, в одном ряду упоминающего богослужение и выплату налога с имущества, то есть совершение намаза и выплату закята? Также как духовные обязанности не лишены материальной пользы, так и исполнение материальных обязанностей несет духовную пользу. Кроме того, вся польза от этих деяний напрямую связана с намерением и причинами, по которым они совершаются.



КУЛЬТУРА ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ

199. Ислам предлагает человеку модель бытия, приводящую его жизнь к гармоничному равновесию между материальным и духовным. Это не мешает личности, в силу индивидуальных особенностей, углубляться в какие-либо области знаний и оставлять без внимания другие. Но, даже если человек сконцентрирует все свое внимание на духовной стороне жизни, он не сможет полностью отстраниться от остального: от добывания пропитания, от жизни общества, членом которого является.

200. Пророк ислама (да благословит его Аллах и приветствует) в известном хадисе о вере (*условиях имана*), подчинении воле Аллаха (*условиях ислама*) и наилучшем способе этого подчинения (*ихсане*) раскрывает это третье условие: **«Ихсан** (или достижение наилучшего в чем-либо) – это твое служение Господу так, словно ты Его видишь. Ведь, несмотря на то, что ты Его не видишь, Он, без всякого сомнения, видит тебя». **Ихсан** – метод самого лучшего служения и привязанности к Аллаху, составляющий духовную культуру ислама. Но служение Аллаху не означает только богослужение, связывающее человека с его Господом, но и, в то же время, – это, как этого требует мировоззрение ислама, соблюдение божественных заповедей во всех сферах жизни. Поэтому с духовной точки зрения, самый совершенный, самый культурный человек – тот, кто во всех своих делах и поступках тщательно и неукоснительно следует божественной воле.

201. Эти же вопросы составляют предмет рассмотрения мистицизма. В исламе есть много синонимичных понятий, близких по значению к слову мистицизм: *Ихсан* см. выше), *Курб* (близость к Аллаху), *Тарикат* (путь к Аллаху), *Сулюк* (движение к Аллаху), *Тасаввуф* (дословно «ношение одежды из грубой шер-



сти»). Последний из приведенных терминов является наиболее часто применяемым и наиболее распространенным.

202. В действительности, последователи исламского тасаввуфа – как и мистики других культур – не любят раскрывать свою практику и свои особые состояния тем, кто не входит в круг мюридов (учеников) или мутасаввифов (суфиев, последователей тасаввуфа). Это связано с тем, что большинство непосвященных людей не поймут, что побуждает их отказываться от мирских удовольствий, и не поверят в те духовные переживания, которых удостоиваются суфии. Поэтому лучшим в этой ситуации будет не посвящать в эту область знания тех, кто не способен понять ценность этой практики. А с другой стороны, завеса тайны делает истину еще более желанной и притягательной для тех, кто находится в постоянном поиске ее.

203. Во все времена жили люди, наделенные самыми разными характерами. Мудрость ислама состоит в том, что он выделяет общие минимальные обязанности для исполнения всеми из всего того духовного богатства, которое он принес. Эти минимальные предписания составляют основу, затрагивающую как духовные, так и материальные потребности человека. Мудрость, заключенную в этом, можно лучше понять на примерах из жизни первых мусульман, сподвижников Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), ведь, без сомнения, они были самыми лучшими мусульманами. Какие разные характеры! Среди них мы видим выдающегося воина и полководца, которого Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) часто называл «мечом Аллаха» – досточтимого Халида. И двух богатых купцов, которых Досточтимый Пророк обрадовал вестью, что они попадут в рай: досточтимых Усмана и Ибн Ауфа (да будет доволен ими Аллах). И досточтимого Абу Зарра, презиравшего деньги и добровольно избравшего аскетический образ жизни. Тут мы можем вспомнить и кочевника-бедуина, который однажды пришел к Досточтимому Пророку, чтобы спросить, исполнение каких дел приведет его в рай. Досточтимый Пророк дал такой ответ на его вопрос: *«Вера в Единого Аллаха, пять ежедневных намазов, пост в месяц Рамадан, хадж, и если есть возможность – уплата закята»*. Бедуин принял ислам и, уходя, выкрикнул: *«Клянусь Аллахом,*

я не буду делать ни меньше этого, и ни больше». В то время как он удалялся, Досточтимый Пророк произнес: «Если кто-то хочет увидеть человека, который будет в раю, то вот (смотри) – он идет!» И великий полководец Халид, и богатый купец Усман не пренебрегали ни одной из основных обязанностей ислама. То же касается и Абу Зарра, и Салмана, и Абу'д-Дарды, стремящихся к аскетическому образу жизни и отвернувшихся от этого мира. Однако никто не получил разрешения Досточтимого Пророка на отшельническую жизнь, на то, чтобы держать пост на протяжении всей жизни, на оскотление себя, которое некоторые из них хотели сделать из презрения к телесным удовольствиям. Более того, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) рекомендовал им жениться и сказал: «У тебя есть обязанности и по отношению к твоему телу» (Ибн Ханбаль). Согласно исламу, человек не является собственником своего тела, это тело принадлежит Аллаху и дано ему в пользование, и человеку не разрешается истязать его.

Суффа

204. Во времена Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в большой мечети Медины, немного в стороне от зала, где совершался намаз, находилось отделение, называемое *Суффа*. Это было гнездо милости, где нашли приют и получали благословенное обучение и воспитание Досточтимого Пророка многочисленные *асхабы-суффа* (сподвижники, ведущие аскетический образ жизни). Они большую часть дня посвящали поклонению и зикру (поминанию Аллаха). Чтобы не быть тяготой для других людей, они выполняли также разные работы, чтобы обеспечить свои минимальные потребности. Находясь на пути познания Аллаха, свои ночи они проводили в дополнительных богослужениях (нафиля) и глубоких размышлениях. Это было место, подобное текке или ханках (обители дервишей), куда стекались аскеты, отстранившиеся от материальных благ и стремящиеся к духовному совершенствованию. Нет точных сведений о том, совершение каких богослужений рекомендовал Досточтимый Пророк асхабам-суффа. Ведь и богослужения эти были, должно быть, различны в зависимости от характера и

способностей каждой личности. Однако разве это важно? После того, как цель ясна, человек достаточно свободен в выборе путей, приводящих к ней. В связи с этим напомним следующие слова Досточтимого Пророка: *«Мудрость (знание) является собственностью му'мина, где бы он ее ни потерял, он ее найдет и вернет обратно»* (ат-Тирмизи).

Сущность тасаввуфа

205. Тасаввуф представляет собой достижение такого уровня веры, на котором поклонения совершаются самым лучшим и одухотворенным образом, во всех аспектах жизни самым совершенным примером служит несравненная личность Досточтимого Пророка, отношение к созданным Аллаха наполняется любовью ради их Создателя, выполнение предписаний Корана и Сунны становится сутью жизни.

206. Тасаввуф не имеет никакого отношения к обретению сверхъестественных способностей, осуществлению невозможного или путем таинственных ритуалов воздействию на волю другого человека. Тасаввуф не имеет ничего общего с самоистязанием, причинением мучений себе, отшельничеством, погружением в глубокие размышления и получением различных ощущений в результате этого (все эти явления могут временами сопутствовать практике тасаввуфа, но они не являются его целью), кроме того, тасаввуф не имеет ничего общего с различными искаженными представлениями о Всевышнем Аллахе (пантеизм и другие). И не имеет никакой связи с утверждениями некоторых шарлатанов о том, что суфи выше законов ислама и обязательных предписаний религии.

207. Не найдя лучшего определения, скажем, что тасаввуф – это метод наилучшего образа жизни личности, который включает в себя самоконтроль, искренность, сознание постоянного нахождения под наблюдением и контролем Аллаха, и приложение усердия во всех делах и мыслях к достижению еще большей любви к Аллаху.

208. Повеления и запреты ислама включают в себя как явные предписания, такие как намаз, пост, благие деяния, помощь



нуждающимся, избегание зла и др., так и обязанности, связанные с внутренним миром человека, такие как вера, благодарность Аллаху, искренность, воспитание души и др. Тасаввуф – это практика, работа, направленная на эту внутреннюю сторону жизни. Даже явные обязанности направлены на очищение духа, являющегося единственным средством вечного спасения. Обычно духовная практика последователя тасаввуфа приводит к развитию определенных духовных способностей и опыта. И на взгляд обычных людей некоторые его действия кажутся имеющими чудесный характер. На самом деле последователь тасаввуфа не стремится к такого рода эффектам, даже отрицательно относится к ним. Видение сокровенного и неведомого, если в результате духовной практики и становится для некоторых возможным, но не является объектом духовных поисков суфия, потому что это – тайны Аллаха. А раскрытие этих тайн непосвященным и не готовым воспринять их может быть даже вредным. Поэтому последователь тасаввуфа, даже если и обретает подобные способности, не использует их. Его цель заключается в постоянном очищении души ради достижения довольства Аллаха. Напомним, что самый совершенный из людей тот, кто совершенствует не только внешнее, но и внутреннее, как говорят суфии, совершенствует и тело, и душу. Что касается внешней стороны жизни, то ее упорядочивает и направляет фикх (исламское право, определяющее порядок и правила выполнения богослужений, регламентирующее договорные отношения, наказания и др.). Внутренний мир является предметом тасаввуфа. Те явные действия, которые нужно совершать во время намаза, относятся к области фикха, а искренность (ихлас) и богобоязненность (таква) – это внутренние состояния и относятся к области тасаввуфа. Приведем два аята Корана: **«Воистину, блаженны верующие, которые смиренны при [совершении] молитв»** («аль-Му’минун», 23/1-2) и **«Воистину, мунафики пытаются обмануть Аллаха, а между тем это Аллах обманывает их. Когда они совершают намаз, то делают это с неохотой, только напоказ людям и вспоминают Аллаха лишь временами»** («ан-Ниса», 4/142). Это описание хорошо совершаемого и плохо совершаемого намазов дает возможность увидеть и понять, что хочет ислам от своих последователей во всех сферах жизни.



Довольство Аллаха

209. Большинство людей хотят, чтобы Аллах любил их и дал им счастье. Но где же их любовь к Нему, где покорность Ему?! В Коране говорится: **«Но Аллаха сильнее любят те, кто уверовал»** («аль-Бакара», 2/165). А в другом месте раскрываются качества, которыми обладают наилучшие из людей: **«Любимые Им и любящие Его»** («аль-Маида», 5/54).

210. Материальное благополучие совершенно не является признаком довольства Аллаха. Аллах дает его тем, чью благодарность хочет испытать. А тем, чье терпение Он хочет испытать, Он лишает его или не дает вовсе. В обоих случаях для человека важно сохранять цельность в религии и не отдаляться от привязанности к Аллаху. Это же требует, с одной стороны, забыть собственное эго, растворившись в воле Аллаха, а с другой – в каждый момент времени чувствовать, что находишься в присутствии Аллаха.

211. В этом забвении или уничтожении своего эго, или растворении собственной воли в воле Аллаха нет ничего общего с философией пантеизма. Для суфия не имеют ценности словесные описания этого состояния. Наоборот, последователю тасаввуфа важны только духовные переживания. Поэтому истинному суфию нет никакого дела до споров о различии между пантеизмом как философией о единстве всего сущего или пантеизмом как единстве идеи, или еще каким-либо другим.

212. Наверное, нужно напомнить, что понятие «вахдати вуджуд» (единство сущего) в исламе не означает, как следствие, слияние человека с Аллахом. Как бы человек ни приближался к Аллаху, ему никогда не преодолеть расстояния и различий, отделяющих его от Творца всего сущего. Человек может уничтожить свое эго, но не свою личность. Насколько более высоких степеней он достигнет, настолько он сможет облачиться нравственностью Аллаха и Его Посланника, так что Аллах *«станет его слышащим ухом, видящим глазом, держащей рукой, идущими ногами»* (аль-Бухари). Есть устремленность, восхождение человека к Аллаху, но ни в коем случае нет и не может быть слияния с Творцом. Поэтому мусульмане не применяют для этой прак-



тики терминов, означающих слияние, смешение, а обозначают это духовное путешествие словом «ми'радж», что означает путь духовного возвышения в зависимости от способности личности. Самая высшая степень, которую может представить человек – это степень, которой достиг Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует). Поэтому пережитый им опыт называется «ми'радж». В полном сознании и бодрствовании Досточтимый Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) по воле Аллаха был вознесен на небеса и удостоился чести предстать в божественном присутствии. В Коране сообщается, что даже там, в месте, которое выше временных и пространственных измерений, между Пророком и Аллахом постоянно сохранялось расстояние: **«Он был [от Мухаммада] на расстоянии двух луков и даже ближе»** («ан-Наджм», 53/9). Это красивое выражение заостряет внимание на близости и, в то же время, на наличие расстояния между ними. С другой стороны, называя намаз *ми'раджем му'мина*, Досточтимый Пророк использует слово «ми'радж» в отношении всех мусульман. Конечно, это реализуется в разной степени, в силу способностей каждой отдельной личности.

213. Духовный путь пролегает через целый ряд препятствий и, только преодолевая их по очереди, можно двигаться вперед. Ведь Досточтимый Пророк начал это путешествие, уединившись в пещере Хира. В период пророческой миссии в Мекке его жизнь была наполнена страданиями и самопожертвованием ради миссии. Только после хиджры (переселения мусульман в Медину) божественным повелением было разрешено противостоять злу с помощью силы. Случается, что кто-то, считающий себя дервишем, является таковым лишь с виду. И, наоборот, какой-нибудь правитель, несмотря на свою власть и богатства, может оказаться действительно приближенным к Аллаху Его рабом, отказавшимся от мирского комфорта, не пользующимся своими богатствами и усердствующим ради выполнения возложенных обязанностей.

214. Для воспитания своего эго в первую очередь следует развивать скромность. Гордыня считается одним из самых великих грехов перед Аллахом. По выражению Газали, гордыня – это поклонение человека самому себе, поэтому это своего рода вид



язычества.

215. Характеры и способности людей очень различны. Поэтому их пути тоже различны. Именно поэтому ислам считает необходимым руководство мюршида (наставника). Ведь человеку, который изучил медицину самостоятельно, но не прошел стажировку под руководством опытных врачей, никто не разрешит заниматься врачебной деятельностью. Очень редки случаи, когда человек видит все свои ошибки и недостатки. Наличие наставника необходимо, в первую очередь, для того чтобы он указал ему на ошибки и указал пути исправления. Личность постоянно развивается, движется вперед. Наставник оберегает ученика от большого количества бесполезного опыта. Если бы опыт прошлых поколений не использовался, каждый вновь родившийся начинал бы постигать жизнь с нуля, и его опыт ограничивался бы личными достижениями, а потому не было бы ни культуры, ни цивилизации. Потому что культура и цивилизация опираются на знания и умения, накопленные предыдущими поколениями. Таким авторитетом и уважением, каким пользуются наставления и суждения учителя для ученика, никогда не будут пользоваться наставления и суждения его товарищей и равных ему. Есть много того, чему невозможно научиться просто читая и слушая. Поэтому практика, осуществляемая под руководством опытного учителя, если и не всегда абсолютно необходима, но всегда полезна. Но на самом деле, знания мало, нужно это знание превратить во вторую натуру, сделать привычкой или частью характера.

216. Последователи тасаввуфа рекомендуют четыре практики: мало есть, мало спать, мало говорить и мало быть среди людей. Но напомним, что мало делать совсем не означает совсем не делать. То есть основой во всем является умеренность. Есть, чтобы жить, а не жить, чтобы есть. Питаться для того, чтобы иметь силы для выполнения божественных повелений, – это само по себе богослужение. Уменьшение количества пищи до такой степени, что это приведет к физической слабости человека, в результате чего уменьшится духовная польза его деяний, будет грехом. Спать столько, сколько нужно для здоровья, – это обязанность человека. Однако долгий сон, являющийся порождением лени, препятствует духовному развитию. Мало



спать – не означает посвящать больше времени мирским заботам, наоборот, это означает – уделять больше времени религиозным поклонениям и духовной деятельности. Мало говорить – означает меньше пустословить и оберегать язык от бранных и грязных речей. Человек привык давать другим прекрасные советы, однако забывает, что, в первую очередь, ему самому нужно претворять их в жизнь. Мало быть среди людей – не означает не видеться с ними, если в этом нет выгоды, наоборот, это означает быть полезным для других, помочь им совершать дела, которые приведут их к довольству Аллаха. Вместе с тем, не надо забывать, что потребности личности меняются в зависимости от уровня развития. Опытному мастеру не требуются советы, в которых нуждается неопытный ученик. Встречи, имеющие своей целью лишь мирские удовольствия и развлечения, развивают в людях дурные наклонности и заставляют забыть о более важных и полезных обязанностях. К этим рекомендациям уместно будет добавить и пятый совет: мало расходовать. То есть, меньше тратить для комфортной жизни и личных удовольствий. Сэкономленные таким образом средства можно потратить на благие дела, на которые обычно трудно найти средства из-за привычки к растрате. Эти пять принципов могут составить также пять материальных и духовных принципов экономики ислама.

Специальные богослужения

217. Человек каждый момент времени должен стараться помнить об Аллахе. Важно помнить Его сердцем. Однако, так как трудно постоянно удерживать внимание на одной точке, для того чтобы концентрировать сознание и внимание на Аллахе, используются методы, на которые есть указание в Коране: **«О вы, которые уверовали! Поминайте Аллаха многократно и славьте Его утром и вечером»** («аль-Ахзаб», 33/41-42). В другом аяте говорится: **«...которые поминают Аллаха и стоя, и сидя, и [лежа] на боку и размышляют о сотворении небес и земли [и говорят]: «Господи наш! Ты сотворил все это не напрасно. Славен Ты! Охрани нас от мук огня»** («Али Имран», 3/191). Существуют часто повторяемые формы зикра (поминания Аллаха), также как и ежедневно читаемые молитвы, обра-

щенные к Аллаху. Они могут произноситься громко или тихо, про себя. Для концентрации сознания последователи тасаввуфа при восхвалении Аллаха прибегают к таким действиям, как уединение, задержка дыхания, концентрация внимания на ударах сердца. У одного из сподвижников Досточтимого Пророка Абу Хурайры был свой особый тасбих (четки), на котором было две тысячи завязанных узелков. Он совершал молитвы и зикр, отсчитывая их по этим узелкам (см. аль-Умери, *Масалик аль-Абсар*).

218. Среди других религиозных практик могут быть названы аскетизм, обуздание желаний нафса (эго) и погружение в размышления о смерти и Дне страшного суда. С точки зрения ислама, эти практики являются не самоцелью, а лишь временными и преходящими средствами для установления власти над собой и победы над своим нафсом. Разрешенное в жизни человека можно разделить на две категории: на те, которые являются обязательно необходимыми, и те, которые являются роскошью, то есть не настолько необходимы, но доставляют человеку комфорт и удовольствие. Обязательно необходимое человек ни в коем случае не имеет права запрещать себе, потому что это было бы самоубийством. Самоубийство запрещено религией ислам, потому что мы не принадлежим себе, а принадлежим Аллаху. Что касается роскоши, то, пока она не становится целью нашей жизни в этом мире, роскошь и комфорт разрешены. Человек для установления власти над своим нафсом может избегать роскоши и излишеств, а также может делать это, чтобы иметь средства и возможности для того, чтобы помочь тем людям, которые не могут найти в полной мере даже необходимые для жизни средства или же с целью покаяния. Однако во всех этих случаях не разрешается преступать меру. Мужчина, обладающий большой потенцией, но прилагающий большие усилия и старания, чтобы сохранить себя от прелюбодеяния, намного лучше того, кто избавился от половых желаний с помощью операции. Тот, кто не обладает силой для совершения зла, по положению ниже того, кто, обладая силой и возможностями для совершения зла, лишь от страха перед Аллахом добровольно удерживает себя от этого.

219. Аскетический образ жизни, добровольный отказ от не-



которых удовольствий и духовные практики развивают в человеке определенные способности, однако какими бы они ни были чудесными, обладание этими способностями ни в коем случае не является целью духовного пути к Аллаху. Идущий к Аллаху имеет своей целью совершение дел и поступков на пути Аллаха, а не получение тех ощущений, которые сопутствуют им. Даже неверующий человек может достичь некоторые из тех способностей, которыми обладает какой-нибудь аулия (приближенный раб Аллаха), однако это не приведет его к спасению в вечном мире. Суфи движется к своей цели, не интересуясь попутными результатами в виде сверхспособностей, обретенных на этом пути.

220. Путь дервиша, суфия начинается с раскаяния в совершенных им грехах, с исправления, насколько это возможно, зла, причиненного им другим людям. Только Аллах может простить грехи и ошибки, совершенные по отношению к Аллаху, в противоположность этому, за зло, совершенное в отношении людей, нужно получить прощение этих людей. Только совершением богослужений человек не может спасти себя от ответа за нарушение прав божьих рабов. Необходимо получить прощение тех, кому были нанесены обиды. Только после этого человек может устремиться по пути, приводящему его к Господу. Движение по пути Аллаха не является ничьей монополией. Этот путь открыт каждому, и движение по этому пути, в то же время, является и обязанностью каждого. Есть две движущих силы на этом пути: полное подчинение Аллаху и постоянное поминание Аллаха. Подчинение легче, когда есть понимание того, что нужно делать и познание того, в чем заключается воля Аллаха. Потому что Аллах через пророков сообщил людям о Своей воле и дал повеления.

221. Аллах направлял к людям множество пророков. Если в деталях их учений имеются различия, это никак не означает, что наш Господь менял Свое мнение. Это не так, Аллах, истинный Обладатель знания, мудрости и милости повелевает таким образом в соответствии с уровнем развития человеческого общества. Главным является то, что в учениях всех пророков нет различий в вопросах, касающихся отношений между Господом и человеком, на что особо указывает Коран. Обязанностью че-



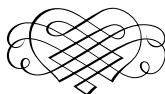
ловека, который подчиняется Господу, является следование Его новому закону. Оставив учение пророка Ибрахима, начать подчиняться повелениям Аллаха, которые принес пророк Муса, — ни в коем случае не является изменой учению Ибрахима, ведь Досточтимый Муса в свое время довел до людей самые последние повеления того же Законодателя. Наоборот, игнорируя учение пророка Мусы, продолжать следовать учению пророка Ибрахима было бы открытым неподчинением воле Аллаха. Люди должны были, таким образом, исполнять в порядке очереди повеления, приходившие к пророкам одному за другим, самым последним из которых является Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует). Поэтому мусульманин, чувствуя глубокое уважение и любовь к прежним пророкам, подчиняется только последним повелениям божественной воли. Мусульманин питает уважение к Торе, Псалтирю и Евангелию, как к книгам Всевышнего Аллаха, но руководствуется самым последним и самым новым Словом Господа — Священным Кораном.

Заключение

222. Так как человек состоит из тела и духа, из внешнего и внутреннего, гармоничное развитие требует того, чтобы человек уделял внимание обеим сторонам своей личности. Тасаввуф, или духовное образование ислама, направляет человека к ослаблению самомнения и подчинения эго, развитию по возрастающей чувства нахождения в присутствии Аллаха. Исчезновение в божественной воле вовсе не означает бездействие. Многие аяты Корана побуждают человека быть деятельным и совершать благие дела для достижения довольства Аллаха. Отказ от погони за удовлетворением собственных желаний, деятельность в рамках божественной воли не направляет человека к бездействию. Конечно, ничто не может свершиться вопреки воле Аллаха. Однако человек, не зная скрытую от него божественную волю, должен всегда прилагать усилия для достижения цели, соответствующей божественным повелениям. Это понятие динамичной судьбы выражено в аятах Корана: **«Никакая беда не постигнет ни землю, ни души ваши, не будучи [записанной] в книге до**



того, как Мы претворим ее в действительность. Воистину, это для Аллаха не составляет труда. [Записано это в книге] для того, чтобы вы не скорбели о том, чего вы лишились, и не ликовали над тем, что вам даровали. **Ведь Аллах не любит всяких гордецов и бахвалов**» («аль-Хадид», 57/22-23). Человеку следует всегда размышлять о величии Аллаха и понимать свою слабость перед этим величием так, как это будет в День Воскрешения, когда Господь спросит у всех по отдельности за совершенные ими дела. **«А тех, которые радели за Наше [дело], Мы наставим на Наши пути. И, воистину, Аллах с теми, кто вершит добро!»** («аль-Анкабут», 29/69).



НРАВСТВЕННОСТЬ ИСЛАМА

223. Всех людей можно в общем разделить на три группы:

а) те, чья внутренняя суть повелевает им совершение добра и проявление милосердия, оберегающие себя от совершения грехов и добрые по своей природе.

б) те, кто зол по натуре, и это никак не возможно исправить.

в) те, кто занимает промежуточное положение между этими группами. Эти люди, если находятся под контролем или страхом наказания, соблюдают установленные правила. Однако, если они предоставлены самим себе, то могут пренебрегать правами других и притеснять их.

224. Нет необходимости говорить, что третья группа составляет большинство человечества, а первые две группы немногочисленны. У первой группы (люди-ангелы) нет необходимости в каком-либо контроле или управлении. Что касается второй группы (люди-бесы), то требуется прибегнуть ко всем средствам и мерам для того, чтобы препятствовать совершению ими зла и противодействовать их злу. Но наибольшего внимания требует третья группа людей (люди с человеческими слабостями).

225. Люди, относящиеся к третьей группе, в некотором отношении имеют сходство с животными: пока на них кто-либо не повлияет, и пока они не опасаются зла от других, они спокойны и довольны тем, что имеют. Это связано с тем, что в душе человека существуют две силы: таква (богобоязненность) и фуджур (склонность к греху). Например, отцы стараются унять своих детей, руководители городов, государств или других групп людей стараются обязать тех, кто находится под их началом, довольствоваться тем, что они обрели по праву, а не захватывать



силой то, что принадлежит другим. По сути, у человеческого общества нет другой цели, нежели контролирование человеческой склонности к злу и устранение последствий зла, совершенного ранее. Люди никогда не обладали одинаковым уровнем развития, даже если они принадлежат к одному народу. Благородные души склонны к самопожертвованию, к совершению добра, умные склонны предвидеть развитие событий и, даже если они не столь склонны к самопожертвованию, то остерегаются совершать зло, чтобы не подвергать опасности то, что имеют. Однако большинство людей не только далеки от совершения добра, но, если только они не боятся ответной реакции своей жертвы, руководителя, или иных последствий, то не видят ничего зазорного в том, чтобы обогащаться, принося вред и притесняя других. Что касается недалеких и ограниченных людей, то подобные опасения не останавливают их, и, пока общество не накажет их лишением свободы или самой жизни, они не остановятся в совершении преступлений.

226. Все законы, религии и философские системы направлены на воспитание общества, убеждение людей поступать правильно.

Отличительная особенность Ислама

227. Ислам – это образ жизни. Потому что ислам определяет не только основы веры, но в то же время устанавливает правила поведения в обществе. А также контролирует применение и исполнение своих законов. Как известно, ислам рассматривает жизнь в этом мире как преддверие жизни вечной, а существование тела невозможно без души. Ислам дает веру в вечную жизнь. Главная цель религии ислам выражена в Коране так: **«Добро в этом мире и в будущем»** («аль-Бакара», 2/201). Поэтому ислам не довольствуется восхвалением добра и поруганием зла, но и предусматривает материальные и духовные поощрения и наказания за их совершение. Что касается запретов, ислам вселяет в сознание людей страх перед Аллахом, перед Судным днем и огнем Ада, однако, не ограничиваясь только этим, чтобы воспрепятствовать совершению человеком зла и нарушению им прав других, в исламе предусмотрены наказания в этом мате-



риальном мире. Именно поэтому му'мин (верующий) совершает намаз и держит пост, хотя никто его к этому не принуждает. Именно поэтому му'мин уплачивает свой налог (закят) в полной мере, если даже никто не знает, сколько он должен платить.

Основа нравственности

228. Часто бывает, что похожие внешне поступки, в зависимости от причин и обстоятельств, приобретают совсем различную ценность и оценку. Например, все перечисляемое далее классифицируется как смерть и убийство: убийство, совершенное преступником; убийство, совершенное охотником, настигшим добычу; убийство, совершенное психически неполноценным или ребенком; убийство в результате самообороны; убийство, совершенное палачом по приговору суда; убийство, совершенное солдатом, защищающим свою родину. Некоторые из этих убийств достойны жестокого наказания, другие – мягкого, некоторые прощаются, к некоторым из них относятся как к нормальному событию, не достойному ни награды, ни порицания. А некоторые удостоиваются самой великой похвалы и награды. И вся жизнь человека состоит из поступков, хорошая или плохая оценка которых относительна. И поэтому Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) часто повторял: *«Действия (поступки) (оцениваются) только согласно намерениям»*.

229. Ислам – это религия, данная в божественном откровении через пророков человечеству. Закон и нравственность ислама, так же как и вера, основывается на божественных повелениях. В вопросах нравственности человеческий разум может прийти к тем же заключениям, которые даны в божественных законах, однако в исламе самым главным является божественный закон, данный в откровении, а не умозаключения какого-либо философа, правоведа или специалиста по этике. Естественно, что разные личности могут придти к различным, возможно даже диаметрально противоположным умозаключениям по тем или иным вопросам.

230. Все поступки людей можно разделить, в первую очередь, на хорошие и плохие, и на те, которые нужно совершать,



и те, которые совершать запрещено. Запрещенные действия тоже можно разделить на две большие группы: поступки, за совершение которых предусмотрено наказание и в этом мире, и в будущем мире, и поступки, за которые предусмотрено наказание только в будущем мире.

231. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) в хадисе, переданном Йадам в *Шифа'*, так объясняет миропонимание ислама: «Однажды Али спросил Досточтимого Пророка о его состоянии и получил следующий ответ: *«Понимание – это мой капитал, ум (или разум) – это основа моей религии, любовь – моя опора, желание – средство передвижения, поминание Аллаха – мой спутник, надежность – мое богатство, беды и горести – мои друзья, знание – мое оружие, терпение – мое одеяние, удовлетворенность – мой трофей, скромность – моя гордость, отстранение от удовольствий – мое ремесло, правдивость – моя цель, подчинение – моя слава, борьба – мой образ жизни, намаз – свет очей моих».*

232. Еще Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Начало мудрости – страх перед Аллахом, богобоязненность».* Нравственность Ислама начинается с отказа поклоняться чему-либо, кроме Аллаха [самому себе (эгоизм), творениям наших рук (идолам, иконам, ложным воззрениям, созданным (пророкам, святым) и т.д.)], с решимости быть вдалеке от всего, что понижает ценность человека (атеизм, злодеяние и др.).

233. Ислам отверг все виды неравенства, основанные на различии в цвете кожи, языковых, территориальных различиях и признал превосходство одних людей перед другими только в нравственности, которой может достичь каждый (и осуществил это, чего до него не смогла достичь ни одна религия или философская система). В Коране повелевается: **«О люди! Воистину, Мы создали вас мужчинами и женщинами, сделали вас народами и племенами, чтобы вы знали друг друга, ибо самый уважаемый Аллахом среди вас – наиболее благочестивый. Воистину, Аллах – знающий, сведущий»** («аль-Худжурат», 49/13)

234. В прекрасных аятах Корана содержатся повеления мусульманской умме:

«Твой Господь предписал вам не поклоняться никому, кроме Него, и выказывать доброе отношение к родителям. Если один из родителей или оба достигнут преклонного возраста, то не говори с ними сердито, не ворчи на них и обращайся к ним уважительно.

Осеняй их крылом смирения по милосердию и говори: «Господи! Помилуй их, подобно тому, как они [миловали] и растили меня ребенком».

Ваш Господь лучше всех знает то, что [таится] в ваших душах, если вы вершите добро. И, воистину, Он прощает кающихся.

И давай положенное [в качестве благотворительности] родственнику, бедняку и путнику, но не расточай безмерно, ибо расточители – братья шайтанов, а шайтан отплатил своему Господу [черной] неблагодарностью.

Если же ты отворачиваешься от них, надеясь обрести милость от Аллаха, разговаривай с ними ласково.

Не скупись, словно твоя рука прикована к шее, и не будь непомерно щедрым, а не то тебя будут порицать, и будешь ты печалиться.

Воистину, твой Господь дает удел щедро или скудно тому, кому пожелает. Воистину, Он видит и знает все о Своих рабах.

Не убивайте своих детей, опасаясь бедности. Мы даем пропитание им и вам. Воистину, убивать детей – тяжкий грех.

И остерегайтесь прелюбодеяния, ибо оно – мерзость и мерзкий путь.

Не убивайте человека, кроме как по праву, ведь это запретил Аллах. Если же кто-либо убит без права на то, Мы предоставляем его правопреемнику полную власть [над убийцей], но пусть он не выходит за рамки дозволенного [в отмщении]. Воистину, ему оказана помощь [Аллахом].

Не тратьте имущества сироты, кроме как во благо, [и берегите его] до того времени, пока он не достигнет совершеннолетия. Будьте верны обещанию, ибо за обещание требу-

ют ответа.

Наполняйте меру сполна, когда вы отпускаете мерой; взвешивайте на верных весах. Это лучше и благодатнее по своим последствиям.

Не следуй тому, в чем ты не сведущ, ибо слух, зрение и сердце будут призваны к ответу.

И не ходи по земле горделиво, ведь ты не развернешь землю и не достигнешь гор высотой!

Все это – зло и предосудительно пред Господом твоим.

Все это – часть мудрости, которая внушена тебе откровением от Господа твоего [о Мухаммад]. Не поклоняйся наряду с Аллахом другим богам, а не то будешь брошен в ад порицаемым, поверженным» («аль-Исра'», 17/ 23-39).

Эти повеления, более обширные и глубокие, чем те, которые были даны Досточтимому Мусе (мир ему) (Тора, Исход, раздел 20), были даны Досточтимому Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует) во время ми'раджа.

235. Невозможно привести здесь все наставления Корана, так как это займет очень много места, но мы напомним лишь те из них, которые касаются социальной жизни обычного человека:

«Поклоняйтесь Аллаху и не признавайте божеством наряду с ним никого. Делайте добро родителям, родственникам, сиротам, беднякам, соседям, как родственникам, так и не состоящим с вами в родстве, собратьям [по ремеслу], путникам и тем, кем вы владеете. Воистину, Аллах не любит гордецов, спесивцев, которые [сами] скупы и [другим] людям велят быть скупыми и утаивают то, что Аллах даровал им по щедрости Своей. Мы же уготовили неверным унизительное наказание.

[Аллах не любит] тех, которые расходуют свое имущество [на милостыню] напоказ людям, которые не веруют в Аллаха и в Судный день, а также тех, кто дружит с шайтаном. Плохой друг из шайтана!» («ан-Ниса», 4/36-38).

236. В других аятах Корана перечисляются отличительные особенности мусульманского общества:



«Ведь верующие – братья. Потому устанавливайте мир между братьями, бойтесь Аллаха, – быть может, вас помилуют.

О вы, которые уверовали! Пусть одни люди не глумятся над другими: может быть, те, [над кем они смеются], лучше их. И женщины [пусть не насмеются] над другими женщинами: быть может, те, [над кем они смеются], лучше их. Не злословьте друг против друга и не обменивайтесь [обидными] прозвищами. После того как [человек] уверовал, называть его нечестивым именем скверно. Именно те, которые не отреклись [от неверия], суть нечестивцы.

О вы, которые уверовали! Избегайте частых подозрений, ибо некоторые подозрения грешны. Не подглядывайте и не злословьте [за спиной] друг друга. Разве захочет кто-либо из вас злословить о своем покойном брате? Отвратительно вам это! Так бойтесь Аллаха, ведь Аллах – прощающий, милосердный» («аль-Худжурат», 49/10-12).

Ошибка и ее исправление

237. Никто не сможет отрицать нравственные нормы, о которых идет речь в этих аятах, но человек слаб. Потому что в человеке есть тяга как к хорошему, так и к плохому. Слабости, заложенные в нем с рождения, пробуждают в нем обиды, толкают к совершению грехов, несправедливости и нанесению обид тем, кто слабее него и не имеет возможности противостоять ему. Напротив, благородство души в дальнейшем пробуждает в нем сожаление и раскаяние, и, в силу своих возможностей и характера, человек старается исправить совершенную им несправедливость.

238. Ислам подразделяет ошибки на два больших класса: связанные с нарушением прав Аллаха (неверие, не совершение намаза и др.) и связанные с нарушением прав рабов божьих. В силу их природы, Аллах не прощает грехи, связанные с нарушениями прав рабов, их может простить лишь тот, кто был обижен, притеснен, то есть тот, в отношении которого это преступление было совершено. Вместе с тем, при нанесении обиды другому



созданному, будь то человек, животное или другое живое существо, совершается двойной грех: не только по отношению к тому, кому нанесена обида, но и по отношению к Аллаху.

239. Есть много способов загладить вину перед другим человеком: в некоторых случаях бывает достаточно попросить прощения, иногда нужно возместить ущерб, если нельзя вернуть то же самое, то отплатить чем-то другим и т.д.

240. Быть терпимым к другим и прощать их – это благородное поведение, которое очень приветствуется исламом. Например, в Коране говорится: **«Стремитесь же обрести прощение Господа вашего и рай, простирающийся на небесах и на земле и уготованный для богобоязненных, которые расходуют [свои] средства [во имя Аллаха], будь они в достатке или в бедности, которые сдерживают гнев и являют снисходительность к людям. Воистину, Аллах любит тех, кто вершит добрые деяния»** («Али Имран», 3/133-134).

241. Прощение приветствуется и поощряется, однако (принимая во внимание чувства и потребности обычного человека) требовать наказания и возмещения нанесенного ущерба разрешается. Таково понимание этого и многих других подобных аятов Корана: **«Воздаяние за зло – равноценное зло. Но тот, кто простит и уладит [дело] миром, будет вознагражден Аллахом. Ведь Он не любит нечестивцев»** («аш-Шура», 42/40).

242. Милосердие и прощение Аллаха превосходит милосердие и прощение всех созданных. Аллах – Обладатель самых прекрасных имен, среди которых ар-Рахман (Милостивый из милостивейших), ат-Тавваб (Единственный истинно принимающий покаяние), аль-Афув (Любящий прощать), аль-Гаффур (Скрывающий грехи). Те, кто совершив грех, тут же раскается и попросит у Аллаха прощение, найдет у Аллаха самое великое снисхождение. Следующие два аята раскрывают понимание ислама в отношении божественной милости и прощения:

«Воистину, Аллах не прощает, когда веруют в других богов, кроме Него, но прощает, кому пожелает, все грехи, кроме этого. А тот, кто верует в других богов помимо Аллаха, пребывает в глубоком заблуждении» («ан-Ниса», 4/116).



«Скажи, [Мухаммад, от имени Аллаха]: «О рабы Мои, которые излишествовали во вред самим себе, не теряйте надежды на милость Аллаха. Воистину, Аллах прощает полнотью грехи, ибо Он – прощающий, милосердный» («аз-Зумар», 39/53).

243. Если отвергнуть неверие и устремиться к Аллаху, просить у Него прощения, можно надеяться на любую милость от Него. Человек слаб и часто меняет свои решения. Искреннее раскаяние открывает путь к божественной милости и прощению. В исламе, чтобы получить божественное прощение, нет необходимости в посредничестве кого бы то ни было или в обращении к каким-либо обрядам или ритуалам. Для этого нужно лишь непосредственно обратиться к Аллаху, искренне просить у Аллаха, которому все известно, и от которого ничто не скроется, принять свое раскаяние и сожаление. Как говорит Досточтимый Пророк: *«Любовь Аллаха к своим творениям намного больше, чем любовь матери к своим детям»*. В другом хадисе говорится: *«Аллах разделил свое милосердие на 100 частей, из них 99 частей сохранил у Себя и лишь одну часть распространил по Земле. Благодаря этой частице милосердия, Его творения проявляют милосердие друг к другу»*. В священном хадисе Досточтимый Пророк сообщает нам слова Аллаха: *«Если кто-либо приблизится ко Мне на расстояние пяди, Я приближусь к нему на сажень. К тому, кто приблизится ко Мне на сажень, Я приближусь на аршин. К тому, кто пойдет ко Мне шагом, Я устремлюсь навстречу бегом»*. Аллах говорит в Коране: **«Воистину, добрые деяния устраняют деяния дурные»**, но это не надо понимать так, что благие дела автоматически ведут к прощению грехов Аллахом, ведь добро и зло существуют, а нам предоставлен выбор, за который мы ответственны.

Запреты

244. Для определения добра и зла в Коране применяются два термина, имеющих особое значение:

а) *Ма'руф*: означает «добро». То, что каждый понимает и принимает как добро. Это то, что является «подходящим, соответствующим, правильным».



б) *Мункар*: дословно «странный, неизвестный, непривычный». То, что каждый знает как плохое и принимает как плохое. «То, что достойно осуждения, порицания».

Другими словами, Коран обращается к природе человека, его здравому смыслу. Потому что, если даже некоторые люди считают допустимым совершение зла, человеческое сообщество никогда не будет выступать за зло и сотрудничать в совершении зла. Коран говорит му'минам: **«Вы – лучшая из общин»** (Али Имран, 3/110) и объясняет причину: **«Вы призываете к добру и удерживаете от зла»**. А эта сура еще более ясно говорит по этому поводу: **«Клянусь послепопуденным временем, что люди, несомненно, [понесут] урон, кроме тех, которые уверовали, вершили добрые деяния и заповедали друг другу истину и терпение»** (сура «аль-Аср», 103).

Есть в Коране и повеления, относящиеся к злым деяниям и грехам, требующим публичного наказания в этом мире. Органы правопорядка исламского государства не занимаются грехами и проступками, наказание за которые предусмотрено только в будущей жизни, в их компетенции именно те преступления, которые требуют немедленного рассмотрения и наказания.

246. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) в Прощальной Проповеди, которую он произнес во время своего последнего хаджа, провозгласил, что недопустимо нарушение прав людей в трех сферах: душа, имущество и честь. В самом деле, основные преступления, на которые обращает внимание исламское Уголовное Право, следующие: убийство, причинение телесного вреда, прелюбодеяние и преступные связи (т.е. преступления против души); воровство или разбой (преступления против имущества); навет, разглашение несправедливых порочащих сведений, употребление алкогольных напитков (преступления против чести). За все эти преступления предусмотрены наказания.

247. В преступлениях, совершенных против души, принципом наказания является равноценное наказание. То есть, жизнь – за жизнь, глаз – за глаз, зуб – за зуб. Однако при этом обязательно рассматривается мотив преступления: было ли оно совершено умышленно или произошло случайно, было ли результатом несчастного случая. В любом случае, сторонам предлагается при-

мирение с условием выплаты откупа, если пострадавший (или его наследники) согласны на откуп, или, при желании пострадавшей стороны, – прощение преступника без возмещения ущерба. Если доказана вина в совершении умышленного преступления, исламский суд не имеет права на помилование, право на помилование целиком и полностью принадлежит только пострадавшему (или его наследникам).

248. Совсем другое дело, если речь идет о прелюбодеянии или запретных связях: согласие сторон несколько не уменьшает вину. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) в такой мере воспитал чувство справедливости и требовательности к самим себе в сердцах своих сподвижников, предпочитавших наказание в этом мире наказанию в жизни будущей (ахират), что они сами приходили к Досточтимому Пророку, признавая свои грехи и требуя применить к ним предусмотренное законом наказание. (Что касается греховных связей: если это совершалось по согласию обеих сторон, то пока они сами не признаются, это трудно доказать другими аргументами и доказательствами). Вера му'минов в этом случае проявляется больше, чем в другом каком-либо случае. Чтобы избежать искушений дьявола (шайтана), нормами поведения не рекомендуются смешанные собрания мужчин и женщин, бесконтрольные встречи молодежи разных полов, не являющихся близкими родственниками. Осуждается кокетство для привлечения внимания посторонних мужчин – мусульманская женщина должна оберегать свою красоту и достоинство для своего мужа.

249. Мы не видим здесь необходимости подробно останавливаться на различных сторонах таких преступлений, как воровство, разбой или другие преступления, совершенные против имущества другого человека.

250. Установление наказания за клевету, порочащую честь женщины, является отличительной особенностью ислама. Если подумать о том, как легко развязываются некоторые языки в дружеских компаниях и как просто делаются предположения, бросающие тень на честь ни в чем не повинных женщин, то можно прийти к выводу, что этот запрет, установленный исламом для пользы общества, очень уместен. Для обвинения какой-либо женщины в распутстве требуется привести неопровержимые



доказательства в суде, иначе тот, кто обвиняет или просто ведет подобные речи, будет жестко наказан.

251. Запрет на алкоголь является одним из наиболее известных запретов Ислама. Коран ввел этот запрет постепенно, шаг за шагом воспитывая общество: **«Они спрашивают тебя о вине и азартных играх... Отвечай: «И в том, и в другом есть великий грех, есть и некая польза для людей, но греха в них больше, чем пользы»** («аль-Бакара», 2/219); **«О вы, которые уверовали! Не творите молитвы, будучи пьяными, [и ждите], пока не станете понимать то, что говорите»** («ан-Ниса», 4/43), пока в конце концов твердо не постановил: **«О вы, которые уверовали! Опьяняющий напиток, азартные игры, [жертвоприношения] на каменных жертвенниках [и гадание] по стрелам – скверные деяния, [внушаемые] шайтаном. Сторонитесь этого, быть может, вы преуспеете. Воистину, шайтан при помощи вина и азартных игр хочет посеять между вами вражду и ненависть и отвратить вас от поминания Аллаха и совершения молитвенного обряда. Устойте ли вы [перед ними]?»** Обращает внимание, что в этом последнем аяте Коран ставит в один ряд алкогольные напитки и идолопоклонничество. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) при жизни повелевал сорок раз бить плетью преступившего этот запрет. Досточтимый халиф Умар (да будет доволен им Аллах) увеличил это наказание вдвое, аргументируя это тем, что пьянство способствует ведению непристойных речей, в которых задевается честь женщин. Так как в Коране в качестве наказания за клевету, задевающую честь женщины, установлено восемьдесят ударов плетью (сура «ан-Нур», 24/4), то и употребление алкоголя, следовательно, требует такого же наказания. Если бы люди, следуя повелению Господа, избегали алкогольных напитков, приносящих столько вреда здоровью и личности, сколько семей обрело бы покой, и сколько средств было бы сэкономлено для блага семей!

252. К поступкам, наказание за которые оставлено на усмотрение судьи, относятся все виды азартных игр (включая лотереи, ставки на скачках и другие). Всем известно, каким финалом могут завершиться игры в казино. Скольких людей привели к разорению и крушению всей жизни надежды и мечты о

легких деньгах! Лотереи, проводимые на уровне государства, постепенно нарушают справедливый порядок распределения богатств страны. А нарушение равновесия является причиной экономических бед и отрицательно воздействует на политическую ситуацию.

253. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) для очищения общества – в особенности института государственных чиновников – от взяточничества очень жестко предостерегал: *«И дающий взятку, и получающий достойны ада»*. Однажды один человек, назначенный Досточтимым Пророком для сбора налогов, пришел к нему для отчета и сказал: «Это вот доходы государственной казны, а вот это – то, что мне дали в качестве подарков». Рассердившись, Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) поднялся и произнес в мечети речь, в которой, в частности, призвал: *«Эти сборщики налогов пусть проживут в домах своих матерей и посмотрят, принесут ли им подарки или нет»*. Жена досточтимого Умара однажды без ведома мужа отправила подарок императрице с официальным посланником, направляющимся в Византию. Та же в ответ отправила ей в подарок драгоценное кольцо. Когда благородный халиф узнал об этом, то изъял кольцо в пользу государственной казны, а своей жене выплатил стоимость отправленного ею подарка (ат-Табари).

254. Чтобы направить людей к благой нравственности Досточтимый Пророк сказал однажды: *«Никогда не поносите время, (если делаете это) этим вы поносите Аллаха, ведь Он сменяет дни и ночи один за другим»*. Это предупреждение актуально и для нашего времени. И, кроме того, если кто-то по несколько раз в день сетует на время, это является показателем его болтливости.

255. Ислам никогда не требует от человека невозможного, однако ждет от него, чтобы, используя все доступные средства, он постоянно направлял к улучшению свои поступки и дела во всех сферах человеческой жизни. И, как следует из Корана, его ответственность за это будет персональной: **«Аллах спрашивает с каждого только в меру его возможностей. Добрые деяния идут на пользу ему, злые деяния идут ему во вред»** («аль-Бакара», 2/286). Благородный человек никогда не будет



совершать зло, оправдывая это тем, что другие тоже так поступают. Вместо того чтобы подражать низостям других, нужно быть примером им в совершении добра и силе характера.

256. Закончим этот раздел некоторыми наставлениями Досточтимого Пророка, касающимися соблюдения прав разных групп людей. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) говорит о добром отношении к соседям: *«Джибрил столько мне говорил о правах соседей, что я уже начал думать, что соседям будет предоставлено право наследования наравне с родственниками»*. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) на своем личном примере показал, как должен относиться мусульманин к своим соседям, если они даже не являются мусульманами. Передано, что в Медине Досточтимый Пророк жил в доме по соседству с иудеем, и был очень доброжелателен и внимателен по отношению к нему, а когда этот сосед-иудей болел, Досточтимый Пророк навещал его и помогал ему. Что касается повседневных отношений с людьми, Досточтимый Пророк говорит: *«Пока человек не будет желать для своего брата (друга) того же, что он любит и хочет для себя, он не будет настоящим му'мином»*. А еще он сказал: *«Самый лучший из людей тот, кто делает добро другим людям»*. В связи с переселением мусульман из Мекки в Медину был ниспослан аят о мусульманах – жителях Медины, приютивших мухаджиров из Мекки, и представляет их как пример исламской нравственности: **«Они отдают им предпочтение, если даже [сами] находятся в стесненном положении»** (Коран, «аль-Хашр», 59/9).

257. И завершим этот раздел аятом Священного Корана: **«О вы, которые уверовали! Будьте стойки в справедливости, свидетельствуя перед Аллахом, если даже свидетельство будет против вас самих, ваших родителей или родственников. Будет ли тяжущийся богатым или бедным, Аллах [рассудит] их наилучшим образом. Будьте беспристрастны, в противном случае вы отступите от справедливости. Если же вы уклонитесь от справедливости и отвергнете ее, то ведь Аллах ведает о том, что вы творите»** («ан-Ниса», 4/135).

ПОЛИТИЧЕСКАЯ СИСТЕМА ИСЛАМА

258. В исламе, основанном на единстве тела и души, естественно переплетены религия и бытие, общественное и личное. Религия ислам носит социальный характер: советует оседлый образ жизни, повелевает коллективный намаз, совершаемый в сторону общего для всех ориентира (Каабы) и пост, общий для всех в одно и то же время, провозглашает праздники, которые мусульмане всего земного шара празднуют вместе, и устанавливает обязанность хаджа к Дому Аллаха (Каабе) для всех мусульман: и мужчин, и женщин. В то же время, ислам определяет личную ответственность каждого, открывает путь развития каждой личности и собирает всех верующих в составе одной мусульманской уммы (общины). Устанавливает общие для всех законы, вне зависимости от социальной принадлежности или места проживания.

Нация

259. Движение человеческого общества имеет две параллельные тенденции: одну – к централизации, другую – к децентрализации. С одной стороны, личности, иногда по собственному согласию, иногда по принуждению, собираются вместе в пары, семьи, племена, города, государства, страны. С другой стороны, отделяются от той же семьи и большой группы других родственников, чтобы жить отдельной и независимой жизнью. Иногда это происходит в результате мирного самоопределения, чтобы в другом месте найти более подходящие условия для жизни и облегчить существование своим соплеменникам, проживающим в условиях, не дающим возможности прокормить всех, а иногда это происходит в результате ссор, конфликтов или по други причинам.



260. Несмотря на то, что почти общепризнанным является происхождение всего человечества от одного общего корня, два фактора сыграли важную роль в том, что человеческое общество разобщилось, – смерть и разлука. Человек чувствует глубокую привязанность к родителям и близким родственникам, однако со смертью общих родителей пропадает связующее звено, и родственные чувства между родными, число которых все более и более увеличивается, ослабевает день ото дня. Что касается разлуки, расстояния не только приводят к забвению родственных чувств между людьми, но и в то же время, как показывает опыт, создают непреодолимые препятствия к поддержанию их. Потому что некогда бывшие соплеменники порой говорят на разных языках, не стараются ради общей выгоды и утрачивают общность духовных ценностей.

261. К 7 веку по христианскому летоисчислению, ко времени зарождения ислама, род, языковая принадлежность, место рождения и другие субъективные признаки вышли на первый план и стали основой для суждения о человеке. Этот обычай укрепился в общественном сознании во всех частях света: в Аравии, Европе, Африке, Азии, Америке, т.е. повсюду. Ислам, определив эти обычаи как предрассудки и дурной тон, предложил средства преодоления их.

262. В мире, где эгоизм и алчность приводили к войне всех против всех, семья, род и даже племя перестали быть достаточными образованиями для обороны и обеспечения безопасности. Поэтому из-за угрозы завоевания воинами начали формироваться более крупные группы, чем племена, однако они были далеки от того, чтобы блюсти интересы всех соотечественников. Поэтому эти простые объединения всегда были подвластны разделению и расчленению.

263. Не вдаваясь в глубины истории развития этого института человеческого общества, насчитывающей тысячи лет, достаточно будет рассмотреть в качестве примера современное понятие нации, что кажется достаточным формированием для обороны и обеспечения безопасности. Если нация опирается на языковую, родовую общность или общность места рождения, то нет необходимости говорить, что в этом случае неизбежно возникает проблема иностранцев, чужих. В этом понимании на-



ция является очень ограниченным понятием, которое никогда не сможет охватить всех жителей мира. Поэтому всегда сохраняется опасность войн, конфликтов. На самом деле и основа такой нации не очень крепкая и надежная, так как два брата могут стать врагами друг другу, а два посторонних человека с общими ценностями могут стать друзьями.

264. Коран («ар-Рум», 30/22, «аль-Худжурат», 49/113) отвергает всякое превосходство одних людей перед другими на основе языковой принадлежности, цвета кожи, состоятельности, положения в обществе и т.п., признавая в качестве критерия превосходства одного человека над другим только степень их богобоязненности (религиозности). По исламу, основой «нации» является идеология (и ислам сам по себе является идеологией). Абстрагируясь от религий, которые ревностно следят, чтобы не допустить в свой круг «чужих» и «недостойных», среди религий, ставящих своей целью охватить все человечество, ислам выделяется тем, что не игнорирует реалии этого мира, а, напротив, устанавливает гармонию духовного и физического, определяет место преходящего и вечного в единой связи. В истории ислама немало примеров, показывающих степень глубины взаимной привязанности и любви братьев по вере, превосходящих национальные и земляческие связи. И в наши дни братские чувства мусульман оживляют и укрепляют сердца.

265. Сегодня среди любых «наций» довольно распространены такие явления, как смена национальности и гражданства. Однако принятие нового языка, нового гражданства осуществляется через отказ от прежнего языка, прежнего государства, что в большей или меньшей степени задевает личные чувства человека. Если смена нации осуществляется за счет принятия новой идеологии, такого не происходит. В то время, как по расхожему мнению, нация является неизбежной, природной принадлежностью, согласно исламу, нация – это то, что полностью зависит от воли и выбора человека.

Пути достижения всеобщего единства

266. Кроме тех средств достижения всеобщего единства, о которых мы говорили ранее, – единая вера, единый закон, еди-

ная кибла и единое место сбора для всех (хадж), ислам имеет еще совершенно особый институт для обеспечения всеобщего единства: институт халифата.

267. Всевышний Творец говорит в Коране, что Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) является посланником ко всему человечеству и последним из пророков («аль-Ахзаб», 33/40). «Последний» означает, что его пророчество действительно до Конца света. Общество, построенное на основе божественных законов, принесенных им, свободно от национального или классового неравенства. В основанном им государстве Досточтимый Мухаммад осуществлял руководство в политической, социальной, духовной и др. сферах непосредственно и через учрежденные институты. Все эти полномочия после него перешли к халифам, но с той разницей, что халифы не являются пророками и не могут получать божественные откровения. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) всегда указывал на необходимость нахождения в составе мусульманской уммы.

268. Даже в эпоху Досточтимого Мухаммада были личности и даже группы мусульман, добровольно или вынужденно проживающие за пределами Исламского государства, например, в Эфиопии или Мекке (до того, как этот город был покорен Досточтимым Пророком). Некоторые из этих немусульманских стран были не знакомы с религиозной терпимостью и притесняли мусульман (так поступали в городе-государстве Мекке и в Византийской империи). Некоторые другие, как, например, христианская Эфиопия, придерживались толерантности в отношении приверженцев других религий.

269. Халиф стал преемником Досточтимого Пророка в духовном и светском качестве: как и Досточтимый Пророк, он является имамом (стоящим впереди) во время намаза в мечети и руководителем государства.

270. Признание руководства Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) закреплялось принесением присяги ему или заключением договора. Халифам приносили присягу после их избрания. Основой государственного образования является договор между правителем и теми, кто находится под его управлением. На практике эту присягу приносили

люди, обладающие наибольшими полномочиями для представления интересов народа. Договор устанавливал эти отношения, но и предусматривал возможность смещения с должности этих полномочных лиц.

271. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) руководил обществом в качестве Посланника Аллаха. И законы, которые он установил и оставил последующим поколениям, имеют божественное происхождение. Полномочие править от имени Аллаха перешло и к его халифам. Потому что они – халифы (наследники) Досточтимого Пророка. Однако они не имеют возможности получать божественные откровения, поэтому их возможности в установлении законов ограничены: они не могут аннулировать законы, установленные Досточтимым Пророком от имени Аллаха. В случаях, которые не предусмотрены в законе Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), они могут устанавливать новые законы. В то же время, халиф не может нарушать законы: он является руководителем, правление которого опирается на конституцию, и он обязан подчиняться законам, как и любой другой гражданин. Сам Досточтимый Пророк неукоснительно следовал правилу, что руководитель мусульманского государства не является лицом, стоящим выше законов. И действительно, история показывает, что халифы, начиная от досточтимого Абу Бакра и до последних времен, находились на правах самых обычных граждан, даже бывали случаи, когда им приходилось защищаться в судах по делам, начатым по искам граждан-немусульман.

272. Теория и практика халифата не всегда совпадали в мусульманском обществе. Поэтому будет полезным дать краткие сведения об истории халифата, чтобы понять сегодняшнюю ситуацию.

История халифата

273. Что касается политического устройства государства, Коран упоминает лишь королевство (единоличное правление), рассказывая о хороших и плохих королевствах, и не упоминает других форм правления, например, республиканскую.



Расхождение во мнениях по поводу того, кто должен править государством после Досточтимого Пророка, связано с тем, что он не оставил никаких указаний на этот счет. Некоторые группы людей хотели сохранить государственную власть за членами семьи Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Так как Досточтимый Пророк не оставил после себя детей мужского пола, ближайшими его родственниками, которые могли стать руководителями государства, были его дядя досточтимый Аббас и двоюродный брат досточтимый Али. Другие хотели, чтобы вопрос о главе государства был решен путем выборов, хотя и придерживались разных мнений о том, кто должен быть выбран. Большинство склонялось к мнению, что государственный руководитель должен быть избран. Надо обратить внимание, что осуществленная таким образом форма правления была промежуточной между монархией и республикой. Так как халиф избирался на всю жизнь, выборный характер его власти делал эту форму правления похожей на республику, а пожизненность правления – на монархию. С самого начала были такие, кто не поддерживал избранного халифа. В последующие периоды конкуренция между разными кандидатами на пост халифа приводила общество к кровавым распрям. В итоге, фактически со временем установилась власть династий. Так, сначала образовалась династия Омеядов, а позднее ее сменила династия Аббасидов. Аббасиды не смогли удержать власть над такими дальними областями государства, как, например, Испания. В этих областях независимые династии, осуществляющие исламское правление, хотя и не осмеливались называть себя халифами, но обладали суверенитетом. Прошло еще два столетия, прежде чем халифатов стало много: появились Багдадский, Кордовский и Каирский (династия Фатимидов) халифаты. Турки, принявшие ислам, внесли новые элементы в государственное управление: сначала они поступали солдатами в армию государства, затем становились полководцами, а позднее из них появлялись и руководители государства. Рядом с халифом появился «командующий полководцами», позднее – султан, который на практике разделял с ним полномочия государственного управления. Практически руководство государством перешло в руки султана, правившего от имени халифа. Такое положение дел создало условия для усиления власти на местах и начала основания династий на-



местников различных областей. Их места по очереди занимали другие самозванцы. Влияния и власти халифа хватало лишь на то, чтобы подтверждать уже случившийся факт. Сначала исчез халифат династии Фатимидов в Каире, и его место заняли турецкие правители, признававшие халифат Багдадского халифа. После того как Багдад был захвачен монголо-татарами, центром халифата стал Каир. В это время турки-османы создали свое государство и уничтожили Аббасидский халифат. В результате реконкисты (завоевания христианами Пиренейского полуострова) исчез Кордовский халифат в Испании. Стамбул (турки) и Дели (монголы, принявшие ислам) стали притязать на то, чтобы быть центром халифата. Какими бы обширными ни были эти империи, их власть (полномочия халифа) были приняты лишь на территории их государств. До этого соблюдалось условие, что халиф должен происходить из мекканского племени Курайш, родом из которого был Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует). Ни турки, ни монголы не отвечали этому условию — далее мы еще вернемся к этому вопросу. Династию Великих Моголов свергли захватившие Индию англичане; Османский халифат был упразднен в результате внутренних политических преобразований. Его граждане не только выбрали республиканскую форму правления, но и не захотели, чтобы руководитель государства носил титул халифа. Полномочия и привилегии халифата были переданы Великому Национальному Конгрессу в Анкаре. Однако этот парламент не захотел этих полномочий и привилегий и не воспользовался ими. Последний турецкий халиф, сотый по счету после Досточтимого Пророка, Абдулмаджид Второй умер в ссылке в Париже. В это время Дамасский халифат стал вассалом Франции.

272. В этой связи следует дать некоторые пояснения. Дело в том, что Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) заранее предсказал, что халифат после него существует лишь тридцать лет, после чего править государством будут султаны (ат-Тирмизи, Абу Дауд, Ибн аль-Асакир, ан-Нихаййя). Кроме того, передается, что Досточтимый Пророк указывал, что полномочие быть халифом принадлежит выходцам племени Курайш. Сейчас неизвестно, чем было обусловлено это распоряжение. Но, несмотря на это, действия самого



Пророка (да благословит его Аллах не подтверждают наличие такой необходимости. История показывает, что с того момента, как Досточтимый Мухаммад переселился в Медину и построил государство, он, как с различными миротворческими целями (включая и хадж), так и для военных походов, по меньшей мере, двадцать пять раз уезжал в различные области и страны. Каждый раз он назначал вместо себя заместителя. И каждый раз это были разные люди, происхождением из Медины, курайшитов, кинана и других племен. За три месяца до смерти, покидая Медину для совершения хаджа, Досточтимый Пророк доверил халифат одному человеку со слабым зрением (это было не первым подобным случаем). Кроме того, когда избирали халифом досточтимого Абу Бакра (да будет доволен им Аллах), было внесено предложение создать два связанных между собой правления, два халифата⁴. Но по практическим причинам это предложение тогда было отвергнуто. Но эта форма государства считается принятой в исламе. Потому что этот тип государства описан и подтвержден в Коране («Та Ха», 20/32, где говорится о том, как Харун помогал Мусе (мир им обоим)), а также потому, что сам Досточтимый Пророк установил подобную форму правления в Уммане.

275. На сегодняшний день в мире нет ни одного халифата.

Функционирование исламского государства

276. Можно выделить четыре основные функции, которые должно осуществлять исламское государство: управление (включающее в себя гражданское управление и управление ар-

4 Эту ситуацию упоминает Ибн Хишам. Ибн Са'д описывает этот случай подробно (III, с. 151): «Абу Саид аль-Худри передает: когда умер Досточтимый Пророк, лидеры из ансаров поднялись и один из них сказал: «О, мухаджир (переселенцы из Мекки), каждый раз, когда Досточтимый Пророк назначал правителем кого-то из вас, то одного из нас давал ему в помощники. Поэтому мы считаем, что правление халифатом должно осуществляться двумя людьми, один из которых будет из вас, а другой – из нас». Ад-Диярбаки приводит еще одно воспоминание, в котором рассказывается о том, как стороны пришли к компромиссу, когда это предложение было отвергнуто: «Представители ансаров сказали: сейчас вы назначьте одного из вас, когда он умрет, мы выберем одного из нас, а когда он умрет, будет избран один из мухаджиров. И, таким образом, это поочередное избрание будет продолжаться вечно, пока существует исламская умма».

мией), законодательство, обеспечение справедливости, воспитание прекрасной нравственности.

277. Осуществление функции управления в исламе совпадает с системой управления в любом современном государстве. Поэтому нет нужды подробно останавливаться на этом.

278. Что касается законодательной функции, то основой законодательства ислама, как было сказано раньше, является Священный Коран. Поэтому государство обладает в этом отношении ограниченными полномочиями (см. § 318).

279. Осуществление функции обеспечения справедливости основывается на принципе равенства всех людей перед законом. Это такое равенство, при котором, как ранее было показано на примерах, даже глава государства не пользуется исключением среди других граждан. Коран («аль-Маида», 5/42-50, 66) внес еще одно важное положение: жители исламского государства, не являющиеся мусульманами, обладают правовым и юридическим суверенитетом. То есть, каждая община должна иметь свои законы, как гражданские, так и уголовные, а также свои суды и судей. Коран напоминает, что иудеям надлежит применять законы Торы, а христианам – законы Библии. В случаях, когда сторонами в суде выступают представители разных общин, эти дела должны рассматриваться специальными законами, и в этом случае применяются специальные положения международного права, призванные разрешать подобные проблемы.

280. Деятельность в сфере воспитания нравственности – это то, ради чего в первую очередь и существует исламское государство. **«Нет принуждения в вере»** («аль-Бакара», 2/256). Это ни в коем случае не призыв успокоиться и сложить руки, а призыв бороться ради распространения веры в Аллаха путем убеждения и милосердия без намека на получение материальных выгод.

Форма государства

281. Ислам не придает особого значения внешней форме государства, то есть форме правления. Необходимо лишь, чтобы это государство заботилось о счастье человека в обоих мирах и



существовало по законам Аллаха. Этого для ислама достаточно. Поэтому вопрос о наличии или отсутствии конституции стоит на втором плане. Мы уже упоминали о том, что среди многих форм правления ислам приемлет и республику, и монархию, и двойное правление.

282. Если цель достигается при руководстве одного правителя, то этого правителя достаточно. Если в какое-то время или в определенных обстоятельствах невозможно найти всех качеств «Повелителя Му'минов» в одном человеке, то распределение властных полномочий приветствуется. В этом случае примером служит известный случай времен прежних пророков, упоминаемый в Коране («аль-Бакара», 2/246-247). Народ этого пророка потребовал от него, чтобы он выбрал и назначил короля, который сможет сформировать и обучить армию, возглавить ее и привести к победе над врагом, который изгнал их с родины, разлучил с детьми. Назначение короля при наличии пророка и назначение этого короля лично самим пророком показывает степень возможного разграничения полномочий. Да, при таких обстоятельствах управление светскими делами будет отделено от управления религиозными делами, однако это отделение является не принципиальным, а осуществляется лишь на уровне назначенной для исполнения определенных обязанностей личности по той причине, что эта личность является лучшим специалистом в этих делах. Речь не идет об отделении этих двух сфер жизни (религиозной и светской) друг от друга. То есть, и политика, и король, также как и богослужения, и пророк, подчиняются божественному закону.

Принятие решений на основе консультационного совета и связь с народом

283. Нет необходимости говорить о том, что принятие решений на общем совещании в политике имеет большое значение и пользу. Коран («Али Имран», 3/159, «ан-Намль», 27/32, «аш-Шура», 42/38, «Мухаммад», 47/21) постоянно советует, чтобы мусульмане принимали важные решения и в личных, и в общественных делах на основании консилиумов и совещаний. Практика Досточтимого Мухаммад придает еще большее зна-

чение этому принципу. Потому что Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует), несмотря на то, что был наделен чрезвычайными человеческими способностями, о чем свидетельствует божественное откровение, перед тем как принять какого-либо решение, всегда советовался со своими сахабами (сподвижниками) и представителями племен, принявшими ислам. Первые халифы также следовали практике принятия решений на основании консультационных совещаний.

284. В отношении проведения совещаний Коран не устанавливает каких-либо методов или форм. Количество участников, принцип их выбора, срок полномочий и т.п. вопросы оставлены на усмотрение руководителей различных государств разных эпох. Важно, чтобы это было собранием людей компетентных, достойных доверия тех, кого они представляют, обладающих высокой нравственностью.

285. В Коране рассказывается о том, как пророку Мусе (мир ему) во время его уединения на горе Тур было повеление Всевышнего Аллаха выбрать семьдесят человек, которые будут помогать ему управлять народом, и указан принцип, по которому должен происходить отбор («аль-А'раф», 7/155), подразумевающий некое пропорциональное представительство. Когда досточтимый Муса ударил своим посохом об скалу, из нее забились двенадцать родников, символизирующие это пропорциональное соотношение («аль-А'раф», 7/160). Нужно сказать, что, как в коллективном намазе и при периодически проводящихся выборах, цель этого представительства заключается в том, чтобы государство всегда находилось в тесной связи с обществом, а общество всегда было осведомлено о действиях государственных руководителей, и при этом имелась возможность исправить последствия совершенной несправедливости и ошибочных решений. Эта цель достигается в исламе самым лучшим образом благодаря пяти ежедневным обязательным намазам: пять раз в день, включая выходные и праздники, мусульмане должны совершать намаз вместе.

Внешняя политика

286. Отношения с иностранными государствами основыва-



ются на «международном праве». Правила поведения в этой области претерпели меньше изменений, чем правила взаимоотношений внутри социума. В доисламские времена международного права как такового не существовало, оно являлось частью политики и зависело от прихоти и решения руководителя государства. За иностранцами признавали очень мало прав, за врагами – еще меньше.

287. Надо со всей ясностью осознать ту историческую истину, что мусульмане были первопроходцами не только в развитии международного права, но и включении его в область права. Ведь, кроме того, что были написаны специальные монографии в области сийяр (международного права), во всех кодексах законов страны было уделено место международному праву. В начале второго столетия по хиджре (VIII века по христианскому летоисчислению) появляются первые исследования в этой области, вопросы войны связываются с уголовным правом. По аналогии с мерами, применяемыми в отношении собственных грабителей, те же меры предполагалось применять и в отношении иностранных захватчиков. Эти действия требовали более широкого сотрудничества сил безопасности. Но рассмотрение военных действий в рамках уголовного кодекса является показателем того, что война становилась предметом рассмотрения юриспруденции. А так как это является юридическим вопросом, то обвиняемый в военном преступлении, так же как и любой другой обвиняемый, имеет право защищать себя в суде.

288. Основным принцип ислама в международных отношениях выражен в следующих словах мусульманских правоведов: «мусульмане и немусульмане равны перед бедами этого мира». К слову, в античные времена у греков существовала идея международного права. Однако это право упорядочивало отношения собственно между греческими городами-государствами. Что касается варваров, то Аристотель говорил: «Они рождены для того, чтобы быть рабами греков». То есть, в отношении них можно было поступать так, как заблагорассудится, но никак не на основе права. Римляне признавали за дружественными иностранцами определенные права, однако в отношении других людей поступали по личному усмотрению, и форма проявления этого произвола менялась в зависимости от эпохи и желания



различных полководцев. Что касается иудейского права (см. также 1. Самуэль, 15/3), оно признает за гоями (неиудеями) только право быть рабами иудеев, и мы знаем, как уничтожался род народов – идолопоклонников, населявших Палестину (гои арабского происхождения). Если обратимся к новому времени, то увидим, что представители западной цивилизации до 1856 года признавали право пользоваться международным правом лишь за христианами. В дальнейшем они расширили действие этого права, но, в то же время, уделяли большое значение устранению различий между «культурными» и «некультурными» (т.е. ложно понятыми ими). Поэтому «некультурные» все еще не обладали никакими правами. В истории международного права мусульмане были первопроходцами, и до сегодняшнего дня оставались единственными, кто безусловно и без различий признавал права за иностранцами, живущими на территории мусульманского государства (муста'мин), и соблюдал эти права как в мирное время, так и в периоды войн с государствами, из которых происходили эти иностранцы.

289. Первое государство было создано и управлялось Досточтимым Пророком (да благословит его Аллах и приветствует). Это была федерация, состоящая из города-государства Медины, суверенных селений, в которых жили мусульмане, иудеи и арабы-язычники. Само устройство государства требовало религиозной терпимости. Это было официально признано конституцией этого государства, которая сохранилась до наших дней. Первые договоры о создании оборонительных союзов были заключены с немусульманами и неукоснительно соблюдались. Коран указывает на необходимость выполнения обязательств и соблюдения справедливости в этом вопросе (напоминание о наказании в судный день).

290. Источниками международного права являются не только внутренние законы, но и заключенные с иностранцами договоры и др.

291. Приведенные далее факты дают право судить о том, как высоко ставит ислам верность данному слову. Исламские правоведы ясно говорят, что, если иностранец получил разрешение на проживание на территории исламского государства и, если исламское государство вступило в войну с его страной,



он не только имеет право спокойно и безопасно проживать на территории исламского государства, пока действует его виза, и в полной безопасности вернуться в свою страну, но и в период своего проживания, несмотря на военное положение, находиться под защитой мусульманского суда, а при возвращении на родину увезти все свое имущество и прибыль, которую получил.

293. Посол, с каким бы неприятным посланием он ни прибыл, является неприкосновенной персоной. Он имеет право совершать богослужения, проживать в безопасности и вернуться на родину.

293. В судебных процедурах есть свои особенности: судебные дела проживающих на территории исламского государства иностранцев рассматриваются судами исламского государства, но не шариатскими судами. Потому что исламское государство предоставляет возможность различным народам, проживающим на его территории, жить по их законам, признавая их правовой суверенитет. Поэтому иностранец привлекается к суду той религии, которую он исповедует. Если участники судебного процесса являются последователями разных религий, то по соглашению сторон, если немусульманин откажется от своих привилегий, исламское право позволяет производить суд в исламском суде (Коран, «аль-Маида, 5/42-50). В этом случае будут применяться законы ислама. Как следует из практики Досточтимого Пророка, если иноверцы обратятся в мусульманский суд, судья может применять законы их религии. Например, однажды пара из иудеев, обвиненная в совершении прелюбодеяния, в Медине была приведена к Досточтимому Пророку. Досточтимый Пророк велел принести Тору и, как передает Бухари, применил в отношении них их законы (Левит, 20/10, Второзаконие, 22/24). Однако немусульманам разрешается отказаться от этого права и судиться в «мусульманском» суде, если только обе стороны согласны на это. В этом случае применяются положения исламского права. Также обратим внимание, что, по мнению исламских правоведов, иностранец, совершивший преступление в отношении мусульманина за пределами исламского государства, а затем, получив соответствующие разрешения, въехал на территорию исламского государства, его дело не может рассматриваться судом исламского государства. Потому что этот суд не имеет



права рассматривать дело, которое находится за пределами его полномочий. Мнение исламских правоведов едино в этом вопросе. Ученик Абу Ханифы Мухаммад аш-Шайбани приводит слова Досточтимого Пророка по этому поводу: как передает Атия Ибн Кайс аль-Килаби, Досточтимый Пророк сказал (да благословит его Аллах и приветствует): *«Если кто-то совершил убийство, оскорбил честь или совершил воровство и затем сбежал в страну врагов, а потом, получив (от нас) разрешение, вернулся (к нам), он все же будет осужден за преступление, после совершения которого он сбежал; но если он совершил убийство, оскорбил честь или же совершил воровство на территории вражеского государства, а затем, получив разрешающий документ, приехал (к нам), он никоим образом не будет наказан за дела, совершенные на территории врага»* (Шерх Сийяр'ил-Кабир, IV, 108, Хайдарабадское издание).

294. Закон ислама не признает неприкосновенность руководителя государства. Потому что государственный руководитель, так же как любой другой гражданин, подчиняется закону и суду. Если даже государственный руководитель не может пользоваться подобными привилегиями (которые являются остатками социального неравенства), то нельзя ожидать, что подобные привилегии будут даны иностранным руководителям или посольствам. Им, как гостям, оказывается всяческий почет и уважение, но они не ставятся выше закона.

295. Множество случаев периода классического ислама раскрывают такие обстоятельства: в те времена при заключении договоров было принято обмениваться заложниками с условием, что, если заложники одной стороны будут убиты, то же самое будет совершено в отношении заложников другой стороны. Однако в эпоху правления халифов Муавии и аль-Мансура были случаи, когда предательски убивали заложников-мусульман, и, так как заложники из стана врагов не совершали преступлений против мусульман, то исламские правоведы выступили с предупреждением, что они не могут быть убиты, несмотря на то, что в договоре был предусмотрен соответствующий пункт. Потому что Коран категорически запрещает наказание одного человека за вину другого («аль-Исра'», 17/15, «Фатыр», 35/18).

296. Даже война в исламе регулируется законом, и это гу-



манный закон. Различают мирных жителей страны, с которой ведется война, и воинов. Не разрешается убивать детей, женщин, стариков, больных и служителей религии. Долги, которые были по отношению к жителям вражеского государства, не аннулируются в связи с объявлением войны. Всякое убийство без крайней необходимости или карательные операции запрещены. С военнопленными обязаны хорошо обращаться, их поступки во время военных действий не считаются преступлением. Чтобы предотвратить мародерство, трофеи достаются не тем, кто их добыл, а собираются в одном месте и передаются в распоряжение государства. Четыре пятых этих трофеев распределяются между участниками битвы, а одна пятая часть идет в государственную казну. Доля трофеев воина и командующего армией равна.

297. Коран призывает к миру и повелевает: **«Если [неверующие] склонны к миру, то и ты [Мухаммад,] склоняйся к миру и уповай на Аллаха, ибо именно Он [все] слышит и знает»** («аль-Анфаль», 8/61). Досточтимый Пророк всегда стремился к достижению мира. Например, когда его войско заняло Мекку, он сказал ее жителям, собравшимся на площади: *«Идите, вы свободны»*.

298. Коран придает такое большое значение данному слову, что верность этому слову, без всяких сомнений, предпочтительнее материальных выгод: **«Воистину, те, которые уверовали, переселились [из Мекки в Медину] и не щадили ни своего имущества, ни своей жизни ради дела Аллаха, а также те, которые дали [мухаджирам] убежище и помогли им, – они и есть помощники друг другу. Те же, которые уверовали, но не переселились [из Мекки в Медину], то от них вам не будет никакой помощи, пока они не переселятся. А если они попросят у вас помощи в делах веры, то вам надлежит помочь, коли [эта помощь] не направлена против народа, с которым вы заключили договор»** («аль-Анфаль», 8/72).

Заключение

299. Кратко можно сказать, что ислам ищет пути для построения общества, основанного на равенстве народов, без различия

по национальной, классовой и даже религиозной принадлежности. Призыв людей к религии ислам допустим только путем убеждения и наставления: ведь каждый человек ответственен перед Аллахом за свои действия, поэтому ислам против любого религиозного принуждения. По исламу, обязанность руководителя – выполнение доверенного ему дела, служение. При таком управлении государственные чиновники являются слугами народа. По исламу, каждый му'мин всегда должен стремиться к распространению добра и предотвращению зла. Аллах будет судить нас по нашим намерениям и нашим делам.



ИСЛАМСКАЯ ПРАВОВАЯ СИСТЕМА

Особый вклад мусульман

300. Законы в обществе существуют с незапамятных времен. Каждая нация, каждая страна, каждое общество внесли свой вклад в эту область знаний. Какова доля мусульман в этом вкладе, мы рассмотрим в этом разделе.

Право как наука

301. В древности все народы имели свои законы. Но право как науку – отдельно от законов – до Имама Шафи (150-204 гг. по хиджре/767-820 гг. по хр.) никто не рассматривал⁵. Книга этого ученого «*Рисаля*» обогащает эту науку смысловым понятием «Источники права». Это источники, питающие все ветви правил отношений между людьми. С тех пор эта наука стала называться «*Усулুলь-Фикх*». Она охватывает философию права, источники норм, положения законодательства, а также применение законов на практике. Согласно учению, сами законы и нормы являются ветвями (*фуру*) этого дерева. Выбор этого термина навеян самим Кораном: **«Разве ты не знаешь, что Аллах в качестве притчи приводит прекрасное слово, подобное прекрасному дереву, корни которого прочны, а ветви [тянутся]**

5 Он умер в 204 году хиджры / 820 году по хр. летосчислению. До него были некоторые книги по этой теме, например, «Китаб-ур-Рей» (книга правовых взглядов) Абу Ханифы, одноименные книги его учеников Абу Юсуфа и Шайбани «Процессуальное право». К сожалению, они не дошли до нас, поэтому об их содержании ничего сказать нельзя.



к небесам? Оно плодоносит непрестанно с соизволения Господа своего. Аллах приводит людям притчи, – быть может, они образуются» (сура «Ибрахим», 14/24-25).

Мотив и намерение

302. Среди тех новшеств, которые принес ислам в эту науку, надо отметить понимание таких понятий как категорический (твердый) мотив в поступке, намерение. Оно опирается на очень известный хадис Досточтимого Пророка Мухаммада (умер в 632 году): *«Дела расцениваются по намерениям»*. И с тех пор суды подразделяют рассматриваемые дела на совершенные преднамеренно и непреднамеренно.

Письменная конституция

303. Первым откровением Достопочтимому Пророку, не знающему грамоты, был призыв к чтению и письму (сура «аль-А'ляк», 96/1-5), как средству получения знаний и милости Всевышнего Господа. Поэтому нет ничего удивительного в том, что Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) придал общине людей статус государства, а для государства утвердил конституцию. Сначала государство существовало в форме города-государства, но через некоторое время (около 10 лет) оно уже включало в себя Ирак и Палестину, весь Аравийский полуостров. А уже через 15 лет, во времена досточтимого Усмана (да будет доволен им Аллах), мусульмане поразили весь мир размахом своих завоеваний – от европейской Андалузии с одной стороны и восточным Туркестаном⁶ – с другой. Письменная конституция, составленная Досточтимым Мухаммадом и содержащая 52 пункта, сохранилась до наших дней без единого изменения. Она включает в себя права и обязанности правителя и жителей, законодательство, сохранение справедливости, организацию обороны, отношение к немусуль-

⁶ Про завоевание Андалузии в 26 году хиджры / 646 году можно прочитать в книгах ат-Табари и Белазури. Про завоевание Восточного Туркестана в том же году см. Белазури, а также китайские источники, которые упоминает Бартольд (Туркестан).



манам, меры социальной безопасности, основанные на взаимопомощи, а также многие другие вопросы, которые решали все проблемы общества того времени. Письменная конституция, о которой идет речь, была утверждена в первом году хиджры (622 году).

Всемирное международное право

304. Время, когда войны стали как никогда распространенным явлением в человеческом обществе, не самое подходящее для признания собственных ошибок и правоты своего врага, подчинения принципам разума и справедливости. В такие времена, оказываясь перед выбором жизни и смерти, считается нормальным, в первую очередь, стараться остаться в живых. Так как война связана с такими тяжелыми последствиями, как гибель людей, то правители всегда оставляли за собой право принимать решения в отношении ответных мер к врагам. С древнейших времен правитель принимал такие решения на основании накопленного поколениями опыта и, полагаясь на собственную волю и усмотрение. Мусульмане были первыми, кто отделил эту сферу, т.е. «международное гражданское право» от произвола правителей и «поставил» его на правовую основу. К тому же, самые первые источники о развитии международного права как отдельной науки принадлежат исламским ученым. Среди них можно назвать Имама Абу Ханифу, Имама Малика, Авзаи, Абу Юсуфа, Шайбани, Имама Зуфара, Вакиди и других. Они называли эту науку «*сийяр*», которое переводится как «действие», «поведение», и в те времена означало поведение правителя в отношении других стран. Кроме того, слово «*сийяр*» употребляется как часть гражданского права. Этот термин проходит в правовых трудах всех правовых школ. Начиная с книги Зейда бин Али «*аль-Маджму филь-Фикх*», и в дальнейшем – в произведениях других авторов этот термин встречается в разделе «способы наказания» сразу после темы «грабеж». Из чего можно сделать вывод, что вопросы ведения войны и наказания мародеров и грабителей расцениваются по сходным критериям. Отсюда следует, что мусульманские суды знали как обязанности врагов, так и их права.



Общие особенности мусульманского права

305. Первое, что обращает на себя внимание в любой книге по исламу, – это стремление исламского права охватить и мирскую, и духовную сторону жизни. Обычно эти книги начинаются с темы поклонения, в которую также включается вопрос о правлении государством (см. «Китаб-уль-Умму» Имама Шафи, I, 143-4). Вызывает интерес тот факт, что именно в этом разделе права рассматривается вопрос налогообложения. Потому что имам в исламе является как правителем, так и имамом (духовным лидером) во время намаза. Как говорилось ранее, в этом разделе также рассматривается вопрос закята, потому что Коран очень часто упоминает намаз и закят вместе. Если намаз – поклонение, связанное с телом человека, то закят – с имуществом. Далее следует раздел различных договорных отношений. Затем идет раздел способов наказания, сюда же включается международное право. Заканчивается книга наследственным правом. Как известно, тело и душа человека составляют единое целое. Если правительство, имея все возможности, будет видеть только материальную сторону жизни, тогда духовная жизнь будет предоставлена сама себе, и все эти усилия не будут иметь значения. Если же правительство не будет предоставлять возможности работать духовным организациям, то душа человека не сможет утолить духовный голод. Неравномерное развитие тела и души приводит к внутреннему перекошу и в перспективе ведет человека к катастрофе. Лечение тела и души можно доверить лишь специалистам. Действительно, каким бы талантливым ни был поэт, он никогда не встанет за операционный стол оперировать больного.

306. Другая особенность исламского права – связь между правом и обязательством. Действительно, отношения не только между людьми, но между человеком и Всевышним, основываются на этом. Например, поклонения, совершаемые человеком ради Всевышнего, – это исполнение человеком своих обязательств по отношению к Аллаху за предоставленные земные блага. В тоже время, признание только права человека (забыв о праве Аллаха) превратит человека в хищника, волка или шайтана.



Философия права

307. Правоведы ислама делят законы на относящиеся к добру и относящиеся ко злу. Относящиеся к добру следует выполнять, относящиеся ко злу – избегать. В некоторых случаях добро и зло явны, в других – скрыты или скрыты частично. Это привело к разделению правовых законов (как повелений, так и запретов) на 5 групп: а- безусловное добро обязательно для выполнения – фард; б- если польза от совершения больше вреда, то это дело поощряется и рекомендуется к выполнению; в- если от выполнения дела нет ни пользы, ни вреда, то оно оставляется на усмотрение человека и по закону рассматриваться не будет; г- безусловно плохое дело запрещено (харам); д- если вред от совершения дела больше пользы, то оно порицается и не рекомендуется к совершению. Это основное деление, потому что внутри этих групп могут возникнуть дополнительные подгруппы, характеризующие эти деяния более подробно.

308. Остается только установить, как определить что – хорошо и что – плохо. Во многих аятах Корана содержится повеление совершения тех дел, которые соответствуют предписаниям ислама и принимаются всеми как благо – «ма'руф», и запрещение зла – «мункар». То есть Коран определяет «хорошее» как обоснованное разумностью и опытом, позитивным отношением других членов общества и рекомендует к выполнению. А «плохое» – это то, что разум принимает как запрещенное и вредное. Большая часть нравственных норм ислама обычно подходит под это определение. К тому же, редко, когда запреты Корана (например, употребление алкогольных напитков или азартные игры) вызывают споры. Для человека, умеющего мыслить и анализировать, не составит труда сделать для себя соответствующие выводы. В таких случаях, как и в остальном, надо доверяться знанию и разуму тех, кто уже претворил в жизнь эти правила.

Санкции

309. Человеческое общество составляют люди с самыми



разными характерами, которых можно разделить на три большие группы:

1. хорошие (они имеют твердую позицию и независимо от ситуации выступают против зла и греха);
2. плохие (они пытаются найти любые способы, чтобы скрыться от чужих глаз);
3. обычные (у них есть страх, поэтому чаще они поступают в соответствии с законом, но, из-за слабых характеров и, когда появляется возможность, они, не боясь понести наказание, совершают дурные поступки).

К сожалению, людей первой группы очень мало. Они не нуждаются в контроле за соблюдением ими законов. В отношении двух других групп возникают ситуации, когда необходимо применять определенные санкции для пользы общества. Эти ситуации вызываются, например, склонностью человека к совершению зла по отношению к другим людям, проявлением животных чувств, последствиями дурного воспитания. Санкции будут служить инструментом предупреждения вреда от людей второй группы, а для них самих – стимулом сохранения спокойного состояния. Остается средняя группа: больше всего людей входят именно в эту группу. По отношению к ним тоже необходимы санкции. Но какого рода?

310. Стоит ли говорить о том, что правитель, совершающий открыто или тайно какой-либо проступок и при этом испытывающий душевные муки, не осмелится порицать другого человека, совершающего подобный проступок. Поэтому ислам, объявив, что никто не сможет избежать правосудия, кто бы он ни был – пророк или правитель, идет по пути предупреждения и совершенного освобождения от подобных ситуаций. Согласно законам ислама, правитель, не имея никаких привилегий и каких-либо прав на неприкосновенность, обязан предстать перед судом своего государства. История свидетельствует о том, что нередко были случаи, когда судьи принимали решения не в пользу правителей.

311. Как в других системах, в исламе существуют действующие санкции. Есть служащие, которые делают все для поддержания законности и порядка, соблюдения мира и спокойствия в



обществе. При правонарушении полиция будет выявлять виновных, их дела будут рассматривать суды, после вынесения приговора, он будет исполнен.

312. Но в исламском обществе, построенном Пророком Аллаха, есть средства, воздействие которых превосходит все материальные санкции, – это духовные меры воздействия. По исламу, после смерти все люди будут воскрешены и призваны к божественному Суду, после которого получают воздаяние за все, что совершили в жизни земной, – либо спасение, либо вечные муки в огне ада. Поэтому истинные мусульмане стремятся выполнять свои обязанности наилучшим образом, отстраняются от пути греха, соблюдают права других людей, независимо от своего положения.

313. Путем тройной системы санкций (подчинение законам государства, материальное наказание и наказание в жизни вечной), каждая из которых усиливает друг друга, достигается наибольшая вероятность успеха. Так, соблюдение предписаний ислама подразумевает недопущение ущемления прав других и выполнение своих обязанностей. Такая система, конечно же, намного действеннее других, в которых имеются только санкции в виде подчинения законам государства.

Законодательство

314. Чтобы понять значение и важность выражения «Аллах – лучший творец законов», надо рассмотреть его с разных точек зрения.

315. Ислам – это вера в единого Бога. Аллах – не только Творец всего сущего, но Сохраняющий, Вечно Живой и Наделяющий благами всех. Этот взгляд ислама на мироустройство основывается на основных законах вселенной. Поэтому Всевышний Аллах, сотворивший все, не удалился затем на «отдых». По исламу, Аллах превыше всех человеческих представлений о Нем. Поэтому Он – Вездесущий, Всевидящий, Знающий обо всем во всех тонкостях, Справедливый и Милосердный. По Своей безграничной милости, Он дал людям разум и одарил общество самыми лучшими и полезными правилами, направив к



нему избранного Им самим из людей пророка, разъясняющего и направляющего к истине, к достижению счастья и успеха в обоих мирах. Но даже избранные пророки не могли устоять перед проявлениями Величия и Могущества Всевышнего Аллаха (например, пророк Муса (Моисей) лишился чувств, увидев проявление Мощи Аллаха; пророк Мухаммад испытывал сильнейшие физические нагрузки в моменты откровений), поэтому Всевышний Господь передавал Свои откровения людям через небесных посланцев – ангелов.

316. Законы, ниспосланные разным пророкам в откровениях, изменялись. Это происходило не от того, что Всевышний Аллах меняет Свои решения, а потому что меняется сам человек, человеческое общество развивается, поднимается на более высокий уровень цивилизации. Тогда как Всевышний Аллах далек от любых недостатков, Вечен и Бессмертен. Кроме того, принятие нового закона приводит к аннулированию предыдущего. Это действует и в отношении божественных посланий.

317. Коран, ниспосланный на арабском языке, как он свидетельствует сам, является Речью Всевышнего, божественным откровением, принятым Досточтимым Мухаммадом как руководство для верующих. Кроме того, Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) оставил разъяснения и толкования смыслов Священного Писания. Они содержатся в переданных от него хадисах (высказывания и описание поступков Досточтимого Пророка).

318. Все знают о том, что законы, установленные авторитетным человеком, могут быть отменены только им самим или более авторитетным человеком, но никогда не могут быть отменены тем, кто стоит ниже рангом. Поэтому предыдущее божественное послание может быть отменено только последующим. Кажущееся на первый взгляд жестким, учение ислама приобретает гибкую форму в зависимости от существующих условий:

а) в зависимости от источника (исходящие от Всевышнего Аллаха или Досточтимого Пророка), не все предписания имеют одинаковую силу. Как было замечено ранее, некоторые из них являются обязательными, некоторые – рекомендуемыми, а часть оставлена на усмотрение людей. Таким образом, число обязательных предписаний очень мало, рекомендуемых – боль-



ше, а желательные, но не обязательные правила охватывают бесконечное множество вопросов.

б) нижестоящее авторитетное лицо не может изменить правило, а может только прокомментировать. Возможность комментария в исламе не монополизирована. Конечно, чтобы давать комментарии, нужно знать предмет. Больной ни за что не пойдет на операцию к поэту, даже если тот получил Нобелевскую премию. Для того чтобы построить дом надо обратиться к инженеру, а не к хирургу. Это же касается и правовых вопросов. Только получив специальное правовое образование и соответствующий опыт в этой области, правовед (факих) может выносить правовые суждения. Любые мнения, высказанные людьми, не отвечающими этим требованиям, носят авантюрный характер. Комментарии божественных посланий, высказанные авторитетными религиозными учеными, могут приобрести статус обязательного условия. Так как Досточтимый Мухаммад является Последним Пророком, и с его уходом из этого мира ниспослание божественных откровений прекратилось, то новые послания для внесения изменений в законы приходить не могут. Однако все люди не могут мыслить одинаково, поэтому мнения ученых могут в чем-то расходиться. В случае, когда у судей или правоведов возникают разногласия (они все люди) в каком-либо правовом вопросе, то народ следует за более компетентным человеком. В судебном деле за основу берется мнение судьи, в остальных случаях – правовые школы делают выбор в пользу своих правоведов.

в) сам Досточтимый Мухаммад определил основу вынесения суждений: *«Мои последователи никогда не будут объединяться в ошибочном мнении»*. Такой путь дает гарантию того, что ни один непорицаемый обществом взгляд не будет проигнорирован (каждый имеет право высказать свое мнение). Правовые школы (мазхабы) так и возникли.

г) как раз здесь уместно будет привести одну историю из жизни Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Один из сподвижников Пророка Муаз бин Джабаль, назначенный судьей, пошел к Посланнику Аллаха, чтобы получить разрешение тронуться в путь. Между ними произошел такой разговор: *«На основе чего будешь выносить решения?»* – *«Согласно повелениям Книги Аллаха (Корана)»* – *«Хорошо,*

а если там не найдешь разъяснения?» – «Тогда исходя из действий Посланника Аллаха» – «*А если и там не найдешь?»* – «А если и там не найду, то постараюсь принимать решения на основе своих умозаключений». Этот ответ очень понравился Пророку Мухаммаду и он воскликнул: «*Слава Аллаху, направившему посла Своего Посланника на путь, которым доволен Его Посланник!*» Разумное решение и движение сподвижника Пророка в правильном направлении, стали не только средством развития его уровня знаний, но и получили похвалу Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

д) издание законов в отношении вновь возникающих вопросов, комментарии к священным текстам или еще какое-либо развитие исламского законодательства, даже основанное на иджме (единогласном мнении ученых), возможно корректировать или изменить другим решением других правоведов. Кроме того, как заметил великий правовед Паздави, как мнение одного человека может быть изменено мнением другого, так может быть изменено и решение иджмы. Но все это связано только с решениями, принятыми правоведами, их суждениями и мнениями, и не относятся к Корану или хадисам. Так как слово Аллаха может быть изменено только по Его воле. Слово Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) может быть изменено не нижестоящим органом, а только Посланником Аллаха.

319. Исторически сложилось так, что составление законов на основе Священного Корана и хадисов было поручено ученым-правоведам. Поэтому законотворческая деятельность была отдалена от интересов политики и отдельных личностей, в том числе правителей. Благодаря тому, что правоведы были одного уровня, они могли оспаривать мнения друг друга. Это позволило рассмотреть проблемы со всех сторон и дало возможность сразу или через некоторое время прийти к оптимальному варианту.

320. Отсюда можно сделать вывод, что божественный источник законов не придает им чрезмерную жесткость. Наоборот, божественное начало придает особую ценность законам, пробуждая у мусульманина уважение и стремление к тщательному исполнению их.

Исполнение судебных решений

321. Другая особенность исламского законодательства – юридическая самостоятельность разных групп (джамаатов) жителей одной страны. Ислам не принуждает принимать слово Корана тех, кто не желает этого, и поощряет собственные суды христиан, иудеев, огнепоклонников и др. с собственными судьями и применением наказаний по их собственным законам. Если же стороны представляют разные конфессии, то, чтобы не допустить столкновение интересов, избирается специальная судебная комиссия. Ислам, вместо того чтобы насильно ассимилировать всех в основную конфессию, наоборот, стремится защитить интересы каждого человека.

322. Исполнение судебных решений внутри мусульманской общины осуществляется просто и быстро. В то же время, уделяется особое внимание «честности свидетелей». В каждом населенном пункте суды организуют базы данных, в которых содержатся сведения обо всех жителях, и в случае привлечения человека в суде в качестве свидетеля собранная информация позволяет судить, можно ли ему доверять. Это бывает важно в случаях, когда одна сторона обвиняет другую в лживых показаниях, и тогда суд сам выносит решения, можно ли доверять свидетелю. Коран в суре «ан-Нур», 24/4 повелевает, что, если кто-нибудь распространяет клевету на женщину, но не предоставит необходимых доказательств, то навсегда потеряет право быть свидетелем.

Источники права и его развитие

323. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) принес мусульманам знания не только о качествах Всевышнего Создателя и о Судном дне, но и законы, относящиеся и к личной жизни, и к общественной, касающиеся и ее материальной стороны, и духовной. К тому же, он стал основателем совершенно нового государства, главнокомандующим его армии, руководителем дипломатического корпуса и «министерства иностранных дел». Он также решал любые проблемы, возникающие между гражданами. Поэтому иссле-



дование источников исламского права, в первую очередь, следует начинать с изучения деятельности Достоочтимого Пророка. Он родился в Мекке в семье торговцев. В молодости посетил Йемен, Восточную Аравию, например, Умман (см. Ибн Ханбаль, IV, 204), а также палестинские рынки. Его земляки же с торговыми целями отправлялись в Ирак, Египет и Эфиопию. После провозглашения своего пророчества, Достоочтимый Мухаммад, встретив сопротивление со стороны соплеменников, был вынужден покинуть свой город и перебраться в Медину, где основным источником дохода было земледелие. Там произошло зарождение государства. Сначала это был город-государство, но со временем он превратился в более широкое государственное образование. К моменту его кончины это государство включало в себя южные области Ирака и Палестины и весь Аравийский полуостров. Международные караваны проходили через всю Аравию. Сасаниды и византийцы оккупировали некоторые области Аравии для формирования колоний и вассальных государств. По словам Ибн Калби, ярмарки восточной Аравии привлекали торговцев из Индии, Китая, Востока и Запада. Арабы были не только кочевниками, но и строили города. Их цивилизация, более древняя, чем Йемен и Ливия, города Афины и Рим, насчитывала несколько тысячелетий.

324. Законы страны, имеющие характер обычаев, с появлением ислама сменились на новые законы. То есть Достоочтимый Пророк не только отменил старые обычаи, но и имел возможность установить новые законы. В силу того, что он был Посланником Аллаха, то пользовался глубоким уважением и непререкаемым авторитетом в такой степени, что не только его слова, но и поступки, и отношение к событиям, явлениям, людям стали законом для мусульман. Обычаи или дела мусульман, против которых он не возражал, означали его одобрение. Такая тройная система законов (слова, личный пример и молчаливое одобрение некоторых поступков и обычаев мусульман) дошла до нас в Коране и в хадисах. Также при жизни Достоочтимого Пророка появился еще один источник законов. Если в законе не предусматривались какие-то положения, то независимо от правителя правоведами составлялось особое положение. В действительности же, со времен Достоочтимого Пророка в сто-



лице и центрах провинций постоянно находились судьи (кады) и правове́ды. До этого мы упоминали о том, какое указание было дано Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) от правящегося в Йемен Муазу бин Джабалю. Бывали случаи, когда главы провинций ждали разъяснений из центра. В случаях, когда полученное разъяснение шло вразрез с принятым решением, суд пересматривал дело. Новые правила, которые меняли старые обычаи и применения и приводили к исламскому правлению в данной стране, приходили по мере поступления информации, по многоступенчатой системе. Но многие события не укладывались в рамки правовых указаний. В таких случаях, стороны из-за незнания законов разрешали конфликт на приемлемых для обеих сторон условиях. Например, один мусульманин женился на своей сестре. Досточтимый Умар (да будет доволен им Аллах), узнав об этом, попросил объяснить, почему тот это сделал. Мусульманин ответил, что не знал о запрете ислама, поэтому и сделал. Досточтимый Умар постановил, согласно закона, развести их и выплатить сестре достойное возмещение, но не наказал их, как за совершение прелюбодеяния или запрещенный брак.

325. С уходом из этого мира Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) прекратилось ниспослание божественных откровений, приносящих новые правила и упраздняющих старые обычаи. Мусульмане теперь жили по тем законам, которые были установлены Досточтимым Пророком и развивали их в части, допускающей изменения и дополнения. Развитие – это не упразднение законов, установленных Досточтимым Пророком, а лишь разъяснение того, что раньше не было определено.

326. Возможно, лучшим выходом является путь, указанный в Коране: в нескольких местах Корана (суры «ан-Ниса», 4/24, «аль-Маида», 5/1) определены некоторые запреты, а все остальное (в рамках рассматриваемой темы) было объявлено допустимым. Эти нормы, не противоречащие законам, установленным Досточтимым Пророком, являются мубах (допустимыми). Поэтому законы иностранных государств и даже их обычаи были предметом исследования мусульманских правоведов на соответствие их требованиям ислама. И это процесс, не имею-



щий конца .

327. Как указывает Коран, еще один источник законов (возможно, это удивит вас) – это божественные откровения, полученные предыдущими пророками. В Коране названы имена 25 пророков, среди них досточтимые Идрис, Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Муса (Моисей), Дауд (Давид), Сулейман (Соломон), Иса (Иисус), Йахйя (Иоанн Креститель) - мир им всем. Откровения, переданные этим пророкам, приемлемы и для мусульман. Но ограничения количества этих правил и области их применения зависит от того, какие из них признаны истинными Кораном и хадисами Досточтимого Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). Примером могут послужить законы возмездия за преступление, ниспосланные досточтимому Мусе. Кроме того, в Коране содержится указание мусульманам поступать таким же образом, т.е. «также и для вас, о мусульмане» в Коране выражено такими словами: **«Мы предписали им в Торе»** («аль-Маида», 5/45).

328. Уже через 15 лет после кончины Досточтимого Пророка, мусульмане владели обширными территориями трех материков: в Азии, Африке, Южной Европе (Андалузии). Досточтимому Умару (да будет доволен им Аллах) понравилась система налогообложения Сасанидов (персов), и он применил ее в провинциях Ирака и Ирана. А система византийцев, наоборот, показалась насильственной, и он упразднил ее в Сирии и Египте. Первые сто лет после хиджры (переселения) – это период адаптации, укрепления и перемен. Сохранившиеся папирусы из Египта проливают свет на многие аспекты, касающиеся управления Египтом. В нашем распоряжении имеются источники (классические книги по мусульманскому праву), датированные началом второго века хиджры. Один из первых правоведов Зейд Ибн Али скончался в 120 г. по хиджре (728 г. по христ. лет).

329. В древние времена Йемен называли «счастливой Аравией». И это не случайно: некоторые особенности положения Йемена еще в дохристианские времена позволили государству опередить соседей в развитии культуры и общества. В Старом Завете о нем упоминается как о богатом и сильном государстве. Начало христианского летоисчисления ознаменовалось тем, что в силу неизвестных причин часть йеменских племен пересели-

лась в Ирак. Там они основали королевство Хира. Оно прославилось также благодаря покровительству литературе и просуществовало до появления ислама. Но в этот период сам Йемен некоторое время оставался в руках иудеев (правителем был Зю Нувас), затем перешел к христианам (во времена эфиопов), а потом был оккупирован иранскими огнепоклонниками (зороастрийцами). Из-за постоянных нападений на Йемен его жители отговорили халифа Умара переселиться в Куфу (новый район города Хиры). Досточтимый Умар отправил туда Ибн Масуда – одного из самых видных сподвижников Досточтимого Пророка, чтобы обучать исламу. И так получилось, что, по божественному предопределению, именно из этой школы вышли видные ученые ислама – Алькама, Ибрахим Нахи, Хаммад и Абу Ханифа. В тоже время, при халифе Али – лучшем из правоведов – столица халифата из Медины была перенесена в Куфу. Поэтому нет ничего удивительного в том, что этот город дал богатое наследство в виде ученых в области права.

330. Независимость судей и правоведов от вмешательства власти позволила науке быстро развиваться, но, в то же время, таила в себе некоторые риски. Великий и авторитетный ученый Ибн аль-Мукаффа (Китаб-ус-Сахаба) в начале второго века по хиджре пожаловался на имеющиеся многочисленные разночтения в исламском праве (в уголовном праве, праве личности и др.), особенно в Басре и Куфе. Ибн аль-Мукаффа предложил халифу создать контролирующий орган и использовать единые правила и законы, утвержденные халифом, на всей территории государства. Но предложение осталось без ответа. Его современник, приверженец свободы мысли и сторонник ограничения влияния политики на науку, Абу Ханифа основал правовую академию, где не только развивалось право как наука, включая также знания в областях, родственных праву (тафсир Корана, хадисоведение, логика, лексика и другие), но трудами 40 ученых, входящих в ее состав, были приведены в порядок законы. В то же время, в академии было положено начало исследованиям по разделам права, которыми до этого никто не занимался. Если верить словам одного писателя, рассказывающего о жизни Абу Ханифы (умер в 150 г. по хиджре), то он «установил полмиллиона правил и правовых положений». Такая же работа была

начата и в другой части халифата Имамом Маликом в Медине и Эвзаи в Сирии, которые приложили к этому все свои знания и способности. Абу Ханифа строил свои рассуждения на основе Корана и хадисов, а Имам Малик предпочитал логические приемы.

331. Коран был «издан» всего спустя несколько месяцев после смерти Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Сбор сведений о действиях Досточтимого Пророка (слова, поступки и молчаливое одобрение) – они называются хадисами – начался еще при его жизни многими людьми, а после его смерти этим занялись еще больше людей. Хадисы были переданы более чем ста тысячами сподвижников Досточтимого Пророка. Некоторые передавали хадисы в виде записей (по последним данным более 50 человек), другие – в устной форме. Имеющие огромную ценность в плане правовых знаний, хадисы со своими передатчиками были рассеяны по землям трех материков, завоеванных досточтимыми Умаром и Усманом (да будет доволен ими Аллах). Следующие поколения исследователей хадисов постепенно создали сборники, в которых были собраны воспоминания сподвижников Досточтимого Пророка.

332. Развитие права и соби́рание хадисов шло такими темпами, что эта работа была выполнена разными учеными очень быстро, но без взаимной согласованности. Имам Шафи родился в год смерти Абу Ханифы. У ученых стали возникать претензии, и это стало причиной более детального изучения хадисов. Теперь для систематизации сведений о Досточтимом Пророке (да благословит его Аллах и приветствует) хадисоведы начали исследовать личные качества человека, передающего хадис, устанавливая его правдивость и надежность как источника информации. Кроме того, для правильного применения хадиса в вынесении правового решения, они стали изучать, когда, в каких обстоятельствах и по какому поводу было это сказано. Имам Шафи стал знатоком как в области права, так и хадисов. Его усердие и превосходные аналитические способности позволили ему соединить эти знания в единое целое. Он также является первым в мире, кто, наряду с самым тщательным исследованием законов, ввел и разработал концепцию абстрактного права.



333. После этих ученых (Абу Ханифа, Малик, Шафи, Джафар ас-Садык) остались их последователи и правовые школы (мазхабы). Эти мазхабы существуют и сейчас, составляя фундамент ислама. Наличие разных школ говорит о том, что между ними существуют некоторые различия. Например, в правовой школе Джафара ас-Садыка, внука досточтимого Али и современника Абу Ханифы в силу политических причин есть некоторые особенности определения наследства. Но различия между этими школами не являются фундаментальными (между школами по акыде различий даже еще меньше). К тому же, в последующие периоды бывали случаи, когда шафииты, перестав в некоторых вопросах придерживаться позиции Имама Шафи, принимали взгляды Абу Ханифы или Имама Малика. Бывало и наоборот.

334. Как было отмечено ранее, исламское государство в ранний период своего развития охватывало огромную территорию. На этих землях до мусульман господствовали свои правовые нормы: иранские, китайские, индийские, византийские, готические и другие. Сначала их влияние на уклад общественной жизни оставалось значительным. Но с усилением позиций ислама во всех сферах жизни и ограничением прежних правовых норм они утратили свое влияние. Основатель правовой школы Абу Ханифа имеет в своих корнях персов (или турков), а Малик, Шафи и Джафар ас-Садык – арабы по национальности. В последующих поколениях из каждого народа вышли свои исламские правоведы. Развитие исламского права приобрело международный характер. Ведь вклад в эту науку был внесен мусульманами из разных этнических групп, говорящих на разных языках, имеющих разные обычаи. Среди мусульманских правоведов были представители Испании, Португалии, Сицилии. Помимо китайцев, эфиопов, персов, турков и арабов, были и представители других наций.

335. В любые времена и в любых странах могут появляться фанатически настроенные люди. Некоторые из них входят в одну крайность, жертвуя собой ради похвалы своего наставника, некоторые – в другую, отвергая все принятые обычаи и привычки. В таких случаях правы те, кто соблюдает равновесие, выбирая умеренный путь. Здравомыслящий мусульманин, не имеющий каких-то корыстных интересов, обладающий необ-



ходимыми знаниями, будет принимать взвешенные решения, даже относительно того, отказаться ли от старых обычаев или нет, предварительно не подумав, что, возможно, ему будет полезен этот опыт. По этому поводу великий правовед Паздави сказал: «Не только личное мнение (но не иджтихад), но и решение старой иджмы может быть изменено новым».

Заключение.

336. Исламское право зародилось в государстве как право правящего общества и отвечало всем требованиям этого общества, правящего на территории от Атлантического до Тихого океанов. Оно также обладало свойством развиваться в соответствии с развитием общества с течением времени и имеющихся условий. И сейчас оно не утратило своей динамичности. В странах, которые раньше контролировались иностранцами, с обретением суверенитета изменения в лучшую сторону уже наблюдаются.



ЭКОНОМИЧЕСКАЯ СИСТЕМА ИСЛАМА

337. Ранее неоднократно упоминалось, что ислам устанавливает последователям религии нормы материальной и духовной жизни. Основу экономики ислама составляют положения Корана. В нескольких местах Священной Книги указывается, что человек должен заботиться о своем благосостоянии. Более того, Коран утверждает: **«Имущества, которое Аллах вручил на ваше попечение»** («ан-Ниса», 4/5) и повелевает: **«Не пренебрегай и долей твоей в этом мире»** («аль-Касас», 28/77). В то же время, Коран, указывая на равновесие между душой и телом человека, говорит, что в этом – истинный путь: **«Среди людей есть такие, которые говорят: «Господи наш! Даруй нам в этой жизни!» Нет им доли в жизни будущей. Но есть среди них и такие, которые говорят: «Господи наш! Даруй нам добро в этом мире и в будущем и спаси нас от мук огня». Таким вот и уготован удел [в будущей жизни] за то, что они свершили [в этом мире]. Ведь Аллах скор на расчет»** («аль-Бакара», 2/200-202). Другие аяты Корана повествуют о том, что Всевышний Аллах сотворил землю, моря и небеса для человека, а все, что находится на них, наводит его на осознание того, что он должен поклоняться Всевышнему Господу. Человек должен иметь знание о том, как использовать эти блага не только для жизни земной, но и получить пользу от них в будущем.

338. Предельно ясно раскрыта в Коране экономическая политика ислама: **«Так берите же то, что даровал вам Посланник, и сторонитесь того, что он вам воспретил»** (сура «аль-Хашр», 59/7). Несмотря на то, что богатство и комфорт являются неким идеалом жизни, в них далеко не всегда заключается благо. В



первую очередь это связано с тем, что естественные потребности людей различны. К тому же, если появилась группа людей с одинаковыми материальными возможностями, то со временем часть из них, растратив свое имущество, с завистью будет взирать на богатство других. С точки зрения философии и психологии, при существовании ранжирования богатства в обществе, то есть при наличии возможности подняться вверх по степеням богатства, даже самый бедный человек с его желанием больше работать представляется более предпочтительным и перспективным членом этого общества. И наоборот, если человек, зная, что, несмотря на все усилия, его труды не будут оценены, тогда он будет относиться к своим обязанностям с ленью и небрежением, и его способности не будут развиваться, будут растрачены впустую или вообще приведут его к катастрофе.

338а. Человека отличает от животных постоянно развивающаяся форма жизни. Скорее всего, причиной этого является социальное существование человека, способность к мышлению, коммуникативность, взаимопомощь, накопление опыта. У других созданий некоторые или все эти качества отсутствуют. Большинство животных продолжают свой род путем спаривания в брачный период, но некоторые образуют устойчивые пары. Возможно, самая развитая система общества наблюдается у пчел и муравьев. У них присутствует специализация труда, но с точки зрения статуса в обществе все они равны. Поэтому в их обществе отсутствует конкуренция за приобретение более комфортных условий жизни. Общество людей изначально основывается на создании материальных и духовных ценностей, развитии личности, свободе мысли и движении. В некоторых условиях, когда вставал вопрос общественной пользы, часто приходилось жертвовать личными свободами. Кроме того, на членов общества налагались такие обязанности как налоги и военная обязанность при нападениях врага. Также существовали такие необязательные, но благие повинности, как пожертвования и милостыня. Человек, зная, что от его дохода будет зависеть благосостояние его и его семьи, будет стараться больше заработать. В таком случае, существование разных слоев общества является логичным и служит на пользу человечества. Потому что представители нижних слоев знают, что и каким об-



разом надо делать, чтобы подниматься выше. Об этом Коран говорит, **«что человеку уготовано только то, что [заслужил] он усердием, что усердие его будет замечено»** («ан-Наджм», 53/39-40).

339. На этих принципах основана экономическая система ислама. Она открывает возможности обретения состояния богатому меньшинству, но, в то же время, устанавливает для них обязанности по уплате налогов в пользу бедных. Исламом запрещено приобретать богатство несправедливыми путями, через угнетение людей или взимание процентов и т.д.

340. Требуется рассмотрения также духовная сторона этого вопроса. Приведенные далее примеры помогут лучше раскрыть ее: например, нищенство считается в исламе порицаемым явлением. Попрошайничество в день Страшного суда станет причиной стыда. С другой стороны, в исламе в почете тот, кто всегда готов помочь другим. А лучший из людей тот, кто жертвует собой ради другого и предпочитает нужды своего брата по вере своим собственным нуждам. Обе крайности – скупость и расточительство запрещены. Однажды Досточтимому Пророку понадобились значительные средства для снаряжения армии, отправляющейся в поход, его ближайший сахаба и друг Абу Бакр ас-Сыддык предоставил ему эти средства, отдав все свое состояние. Досточтимый Пророк спросил, что же он оставил своей семье, и он ответил: «Я оставил им любовь к Аллаху и Его Посланнику». Пророк остался доволен им. Но в другом случае, когда Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) навещал другого своего заболевшего сподвижника, тот обратился к нему: «О Посланник Аллаха! Я – богатый человек и хочу оставить все, что у меня есть на нужды бедных». Досточтимый Пророк ответил ему: *«Нет, лучше оставь эти средства своей семье, чтобы они не зависели от других и не были вынуждены просить подаяние»*. Он не позволил ему отдать ни две трети, ни половину имущества. Когда тот предложил взять хотя бы треть на благие дела, Досточтимый Пророк, наконец, согласился и добавил: *«Что ж, даже одна треть – это большое количество»* (аль-Бухари). Однажды Досточтимый Мухаммад увидел одного из своих сподвижников в жалком виде и заинтересовался, почему он так выглядит. Сподвижник



ответил: «О Посланник Аллаха! У меня достаточно богатства, но я предпочитаю тратить его не на себя, а на нуждающихся». Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Нет, если Аллах наделил вас богатством, Он желает, чтобы оно было видно на вас»* (Абу Дауд, ат-Тирмизи). В этих разных рекомендациях нет никакого противоречия. Каждый совет был сделан исходя из частной ситуации, в зависимости от обстоятельств. Эти примеры показывают, как надо соблюдать умеренность, ограничивая то, что выделяется на пожертвование, и оставляя достаточные средства на проживание.

Наследственное право

341. Всякое наследственное право должно обеспечивать как право человека на свободный доступ к своему состоянию, так и право общества в отношении состояния человека, поскольку он является членом этого общества. Люди сильно отличаются друг от друга по характеру. К тому же на человека оказывают влияние такие факторы, как возраст, здоровье и другие. Их влияние может нарушить нормальное состояние человека, поэтому в интересах общества на него налагаются определенные ограничения.

342. Ислам устанавливает 2 основных условия: обязательное распределение имущества умершего между его родственниками и определение границ имущества путем завещания имущества. Законные наследники не нуждаются в наличии завещательного распоряжения. Они наследуют его имущество в определенных пропорциях, установленных законом. Завещание допускается лишь в отношении тех, кто не имеет права на наследство по причине того, что не состоит в родственных отношениях с умершим.

343. Наследники, одинаковые по родству умершему, равны в праве наследования: например, между братьями, если один старше, а другой – младше, один – обретший истинный путь, другой – нет, никому из них не делается предпочтение. По правилу, из имущества умершего в первую очередь выделяются расходы на погребение, во вторую – выплачиваются его возможные долги, так как уплата долгов умершего имеет преиму-



щество перед правами наследников. После того как из наследства выделены суммы для расходов первой и второй очередей, выполняется завещание умершего, суммы по которому не должны превышать треть оставшегося состояния. Только после этого дело доходит до наследников. Супруг, родители, дети являются наследниками первой очереди и получают наследство в любом случае. Братья, сестры и более дальние родственники получают наследство, если нет близких родственников. К дальним родственникам относятся дяди, тети, двоюродные братья и сестры, племянники и другие.

344. Не касаясь этой темы подробно, обозначим основные некоторые правила наследования: если человек стал причиной смерти другого человека, даже если суд вынесет решение о не преднамеренности, он лишается прав на наследство убитого. Таким образом пресекаются всякие пути убийства богатого родственника ради овладения его имуществом.

345. Мусульмане, проживающие в немусульманских странах, где существует порядок завещательных распоряжений, не только могут, но и должны использовать этот инструмент для выполнения своих религиозных обязанностей по распоряжению своим состоянием.

Завещание

346. Мусульманину дана возможность завещать свое состояние лицам, не являющимся кредиторами и наследниками, но в объеме, не превышающем трети всего имущества. Это условие носит двоякий характер: во-первых, позволяет человеку выполнить общественный долг в тех случаях, когда это затруднено при обычном порядке наследования, во-вторых, предупреждает накопление богатства в руках малого числа наследников (если человек мог завещать больше трети своего состояния, то возможны были бы такие ситуации). Поэтому ислам, соблюдая права семьи и родственников умершего, старается охватить вниманием как можно больше людей.



Общественное достояние

347. У человека, как члена большой семьи (общества и государства), есть свои определенные обязанности. В экономическом плане человек платит налоги, государство же собирает их и распределяет на нужды общества.

348. Ставки налогов различаются в зависимости от источников дохода. Примечательно, что Коран содержит указания по поводу бюджетных расходов, но не приводит никаких правил или ставок для определения доходов государства. Можно сказать, что определение этих правил оставлено на усмотрение правителей, которые, придерживаясь пути Досточтимого Пророка и праведных халифов, имея цель принести пользу обществу, могут корректировать правила извлечения доходов и их размеры.

349. При Досточтимом Пророке (да благословит его Аллах и приветствует) налоги перераспределялись так: если полив земель осуществляется естественным образом (например, дождь) или без особых трудностей, то с урожая с этих земель уплачивается налог в размере одной десятой части (ашр), если для полива земель приходится нести расходы, то налог с них составляет одну двадцатую часть. С торговли и производства выплачивается 2,5% стоимости товаров или продукции. Во времена Досточтимого Пророка с иностранных торговцев взимались таможенные пошлины в размере одной десятой части. Но, например, при халифе Умаре (да будет доволен им Аллах) ставка налога на продукты питания была снижена на половину. Этот пример правителя дает возможность увидеть гибкость исламской экономической системы. При Досточтимом Пророке (да благословит его Аллах и приветствует) только те стада верблюдов, баранов и коров подвергались налогообложению, которые разводились для продажи или других коммерческих целей, содержались на подножном корме и находились в собственности. Животные, используемые для передвижения, обработки и полива земель, не подлежали обложению налогом.

350. Со сбережений, с золота и серебра уплачивается налог в размере 2,5%. Это способствовало использованию личных доходов не для накопления, а как источники дохода.

Государственные расходы

351. В Коране указаны направления расходования бюджета: **«Милостыня предназначена лишь бедным, неимущим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], чьи сердца хотят привлечь к исламу, на выкуп [для освобождения] рабов, [несостоятельным] должникам, на дела во имя Аллаха, путникам. Так предписано Аллахом, воистину, Аллах – знающий, мудрый»** («ат-Тауба», 9/16). Как происходит распределение средств по этим восьми направлениям на практике и насколько это важно, необходимо разъяснить:

352. Слово «милостыня» («садакат» - мн.ч. от «садака»), употребленная здесь с смысле «закят» включает все необходимые к уплате мусульманами государству налоги: с сельского хозяйства, полезных ископаемых, торговли и производства, животноводства, сбережений и остальных облагаемых доходов. Кроме них есть временные налоги, взимаемые в чрезвычайных ситуациях с граждан или иностранцев-немусульман, а также добровольные пожертвования. Первоисточники исламского права, особенно хадисы Досточтимого Пророка, не оставляют сомнений по применению термина «садакат» в этом случае. Здесь не говорится о милостыни (садака), которая является добровольной, размер и время подачи которой произвольны (их еще называют «инфак фи сабилиллях» – пожертвования на пути Аллаха или «татавву» – добровольная помощь).

353. В числе первых, на кого направлены расходы государства – это *фукара* и *месакин* (бедные и неимущие). Эти слова означают почти одно и то же, но, из-за того что Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) не оставил уточнения – кто есть кто, впоследствии появились разночтения. Некоторые высказывания и поступки досточтимого халифа Умара (см. Абу Юсуф «*Китаб-уль-Харадж*» и Ибн Абу Шейба «*Мусаннаф*») свидетельствуют о том, что фукара – это бедные из числа мусульман, а месакин – это бедняки из немусульман, проживающие в исламском государстве (иудеи, христиане и другие немусульмане). Белазури в книге «*Футух-уль-Булдан*» отмечает, что однажды во время правления досточтимого халифа Умара (да будет доволен им Аллах) для бедных христи-

ан, живущих в Сирии, была выделена одна часть закята в виде ежемесячного пособия. Имам Шафи считает, что эти слова являются синонимами, и по Своей милости Аллах называет бедняков двумя разными словами, чтобы заострить внимание на необходимости помощи им. Он также отмечает, что каждая из восьми групп получает одну восьмую от расходов государства, а на долю бедных будет приходиться две доли. Основная цель государства – обеспечить всех жителей питанием, одеждой, кровом и всем необходимым.

354. Следующим расходом является оплата труда тех чиновников, которые занимаются сбором, учетом, распределением налогов, записью и контролем поступлений и расходов и т.п. Эта группа людей включает в себя весь аппарат управления государства (гражданских чиновников, армию и дипломатический корпус). Историк Белазури в книге «Аль-Ансаб» приводит один документ, в котором досточтимый халиф Умар (да будет доволен им Аллах) приказывает своему наместнику: «Чтобы привести в порядок учет наших доходов, отправь к нам (в Медину) какого-нибудь грека». Это свидетельствует о том, что немусульман тоже привлекали к работе на пользу государства, поэтому их можно включить в число тех, кто может получать «садакат», взимаемые только с мусульман (но, возможно, налоги, взимаемые с земледелия с мусульман и немусульман, могут объединяться).

355. Следующая группа – те, чьи сердца нужно склонить к исламу. Это расходы, скрытые от посторонних глаз. Правовед Абу Йа'ла аль-Фарра говорит: *«Людей, сердца которых нужно склонить к исламу, можно разделить на четыре группы:*

- 1. Те, которым платят, чтобы они помогли мусульманам;*
- 2. Те, которым платят, чтобы они не причиняли зла и вреда мусульманам;*
- 3. Те, которых призывают к исламу;*
- 4. Тот человек, через посредство которого надеются призвать к исламу целое племя или род. Людям, относящимся к любой из этих групп – будь они мусульманами или идолопоклонниками – можно давать закят».*

356. Под «выкупом рабов» всегда подразумевалось два рода



действий: освобождение рабов и освобождение военнопленных. По законам ислама (Коран, «ан-Нур», 24/33), любого раба можно выкупить за соответствующую плату. Возможен и другой путь освобождения, когда раб выкупит сам себя, скопив заработанные деньги. Но одной из обязанностей государства является отчисление средств в специальный фонд для тех рабов, которые желают освободиться. В одном документе тех времен халиф Умар бин Абдулазиз (да будет доволен им Аллах) повелевает, что граждане-немусульмане, попавшие в плен, должны быть выкуплены за деньги мусульманского государства.

357. Следующая группа – это должники, несущие бремя своего долга. Сюда относятся и те, кто пострадал в результате стихийных бедствий: селей, наводнений, землетрясений и т.д. Те, кто составляет эту группу, – не бедняки, о которых говорилось в начале аята, а временно попавшие в затруднительную ситуацию. Досточтимый халиф Умар (да будет доволен им Аллах) сформировал фонд по выдаче беспроцентных ссуд людям, испытывающим временные финансовые трудности и гарантирующим возврат долгов. Он сам обращался туда при возникновении затруднительных ситуаций. Нахождение в ведении государства системы выдачи беспроцентных ссуд стало естественным результатом запрета исламом выдачи процентных займов. Досточтимый Умар подобным образом выдавал общественные деньги во временное пользование торговцам и получал с них долю прибыли (в данной ситуации он делил с заемщиком и прибыль, и убыток). Общественные деньги использовались и на то, что сейчас называют «общественным страхованием»: если кто-то случайно стал причиной смерти другого человека и не мог выплатить компенсацию за пролитую кровь, то государство оказывало ему поддержку. Известно, что таким образом несколько раз поступал Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует). Далее мы более подробно рассмотрим эту тему.

358. В исламе слова «на пути Аллаха» в первую очередь означают священную войну, включая расходы на снаряжение, оснащение и другое. Но это понятие гораздо более широкое и охватывает такие направления благотворительности, как помощь учащимся, строительство мечетей и др. на пути ислама.

359. Последняя группа расходов – это расходы на нужды пут-



ников. К ним относятся как простые путники, так и торговцы, бизнесмены, туристы. Сюда же входят расходы на строительство и улучшение дорог, мостов, строительство гостиниц и столовых, организацию службы охраны и здоровья, средства связи. В эту же группу входят все расходы (даже если возможности позволяют организовать без взимания платы) на организацию досуга и комфорта путешественников (в те времена практиковалось бесплатное проживание гостей в течение трех дней).

360. Для определения всей ценности этих принципов надо помнить, что они существуют со времени появления ислама, т.е. действуют уже 14 столетий. В эту систему практически ничего не надо добавлять для того, чтобы достичь процветания общества в наши дни.

Исключительные налоги

361. «Садакат», т.е. закят был единственным налогом во времена Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и четырех праведных халифов. В последующие периоды правоведы посчитали возможным введение временных дополнительных налогов при возникновении чрезвычайных обстоятельств. Их называли «навайб» (от слова «трудности»).

Социальное страхование

362. Оно включает страхование только серьезных рисков. Эти риски меняются в зависимости от эпохи и состояния общества. Арабы, живущие в гармонии с природой, болели очень редко. Лекарства были доступны и почти ничего не стоили. Человек среднего достатка мог посторить себе дом, не тратя практически ничего на материалы для строительства. Поэтому в те времена у людей просто не было необходимости в страховании от болезней, пожара и других несчастных случаев. С другой стороны, была реальная необходимость в страховании от нападения в рабство или насильственной смерти. Еще во времена Досточтимого Пророка общество осознало эту необходимость и предприняло определенные шаги в этом отношении. В кон-



ституцию Медины, принятой в первый год хиджры, был внесен этот вид страхования и назывался он «маакыль». Действовал он следующим образом: если кто-то попадал в плен, то ему можно было вернуть свободу посредством выкупа. При причинении физического ущерба или смерти требовалось возмещение нанесенного ущерба (плата за кровь). Обычно сумма возмещения была не под силу виновному. Поэтому Досточтимый Пророк организовал страховую систему, основанную на взаимопомощи. Представители племени могли в таких случаях рассчитывать на централизованную казну племени, в которую каждый делал отчисления в меру своих возможностей. Если денег племени не хватало, то им могли помочь другие родственные или соседние племена. Так была установлена иерархия, объединившая отдельные части в единое целое. Ансары были коренными жителями Медины. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) объединил всех переселившихся из Мекки или других мест Аравии, Эфиопии и др. в группу, которая была названа «мухаджирь» (те, совершившие хиджру – переселение), для обеспечения социального страхования.

363. Позже, при досточтимом халифе Умаре (да будет доволен им Аллах) уже были сформированы так называемые «кассы взаимопомощи» – отделы страхования по видам профессии (гражданский или военный), по регионам. При необходимости центральная власть или провинция помогали этим отделам, как уже об этом упоминалось в разделе о государственных расходах.

364. На самом деле страхование означает распределение ответственности одного человека на как можно большее количество людей, для того чтобы облегчить бремя каждого отдельно взятого человека. В отличие от капиталистических страховых компаний, ислам пошел по пути организации системы страхования на основе взаимопомощи, которая поддерживалась центральным правительством.

365. Отделы могли заниматься торговлей имеющимися ресурсами, благодаря чему их капитал мог увеличиваться. Бывали времена, когда отдел получал высокие доходы от коммерческой деятельности, тогда его члены освобождались от взносов, и, наоборот, получали часть прибыли отдела. Эти кассы взаимопомо-

щи могли застраховать, например, от дорожных происшествий, пожаров, потерь при перевозке. При этом часть страхования может принадлежать государству и страховать бытовые виды рисков (например, почтовые отправления).

366. Таким образом, ислам отвергает капиталистический способ страхования, в котором застрахованное лицо не принимает участия в распределении прибыли от работы компании в соответствии со своими взносами, что делает весь процесс похожим на азартную игру.

367. Во времена досточтимого халифа Умара (да будет доволен им Аллах) существовал еще один вид социальной структуры. Для всех жителей государства была организована система дотаций (по Ибн Занджувейху и другим, ими могли воспользоваться даже немусульмане). Ребенок начинал пользоваться этой дотацией с момента своего рождения, а взрослому эта система давала минимальные средства существования. Досточтимый халиф Умар разделил нуждающихся на категории: минимальная дотация равнялась одной единице, максимальная – сорока единицам (была назначена женам Досточтимого Пророка). Обычно дотация составляла от 1 до 15 единиц. Перед смертью халиф Умар решил установить единую ставку, но не успел это осуществить. Такая форма поддержки называлась *диван* и, по мнению ученых, зародилась во времена Досточтимого Пророка. *«Предание об этом таково: Досточтимый Пророк во время похода Бануль-Мусталик назначил Махмийю ибн Джаза аз-Зубейда ответственным за сохранность одной пятой части трофеев, предназначенных для государства. Также продолжался сбор других налогов (закят), и этим занимались отдельные уполномоченные. Были специальные служащие, которые собирали налоги с противников в мирное время (ежегодная плата (джизья) и т.п.). Налоги, собранные с состоятельных мусульман (закят), Досточтимый Пророк распределял между сиротами, неимущими и пожилыми. Когда сирота достигал зрелости и призывался на воинскую службу, его довольствие обеспечивалось за счет средств, добытых как трофеи в боях с врагом. Если молодой человек не проявлял тяги к воинской службе, то терял право на обеспечение из вышеперечисленных фондов, и ему рекомендовалось жить на свои доходы»*

(Серахси «Шерхус-Сийериль-Кабир лиш-Шейбани», издательство «Мунаджид», Каир, 1978).

Азартные игры

368. Коран запрещает азартные игры и характеризует их как **«Скверные деяния, [внушаемые] сатаной»** («аль-Маида», 5/90). Поистине, это так. Известно, что социальные волнения возникают в первую очередь из-за неравного распределения материальных средств. Некоторые – очень богатые, а некоторые – крайне бедны. Азартные игры и лотереи привлекают человека вероятностью быстрого и легкого обогащения, посредством чего он надеется исправить свое положение. Например, французы тратят около 30 млн. франков каждую неделю, играя на бегах, участвуя в национальных или частных лотереях. Таким образом, за 10 лет около 15,6 миллиарда франков перекочевали из карманов большого числа людей в руки небольшой группы нечестных дельцов. Это характерно не только для Франции, но и для всех стран, где есть игорный бизнес. Как известно, в этих играх выигрывает 1%, а 99 – проигрывают, другими словами, чтобы обогатить 1% людей, надо разорить 99. Когда 99% участников постоянно теряют, только 1% приобретает. Азартные игры порождают зло, позволяя немногим обогащаться за счет денег большинства, независимо от того, кто их организует (государство или частные лица). Поэтому в исламе азартные игры запрещены. Как и капиталистическому страхованию, азартным играм присущ односторонний характер рисков.

Процентные займы

369. Практически всякая религия запрещает ростовщичество. Ислам, в отличие от других религий, не только запрещает ростовщичество, но и указывает средство для устранения его причин.

370. Никто по своей воле не платит проценты за деньги, взятые взаймы. Человек платит проценты, когда очень нуждается в деньгах, и у него нет другого выхода.

371. Ислам различает прибыль от торговли и проценты по займам. В Коране сказано: **«Но торговлю Аллах дозволил, а лихву запретил»** («аль-Бакара», 2/275), а также: **«О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и, если вы уверовали, простите ту лихву, что прежде причиталась вам»** («аль-Бакара», 2/279).

372. Причиной этого запрета (как в капиталистическом страховании и азартных играх) является односторонность риска. Человек берет займы под проценты для увеличения своей прибыли, но обстоятельства могут сложиться так, что он не получит достаточной прибыли и не сможет выплатить обещанный процент. При этом кредитор не несет никаких рисков.

373. Но в исламе также нет и обязанности одних давать беспроцентные займы другим и тем самым лишать себя денег. По исламу, одна из обязанностей государства – оказывать помощь тем, кто попал в затруднительное положение или долговую яму. Государство может выдать часть беспроцентного займа из казны, а недостающую – из средств от пожертвований. Такая система основана на взаимопомощи и солидарности.

374. Для коммерческих займов предусмотрена система «мудараба». Здесь и должник, и кредитор в равной степени несут ответственность. Независимо от финансового результата деятельности, они одинаково делят и прибыль, и убытки. Например, если два человека создают фирму и вкладывают в нее половину капитала и труда каждый, то полученную прибыль не трудно разделить. Однако, если капитал вкладывает один, а труд – другой, или капитал вносят оба, а работает один, то в таких случаях перед распределением прибыли надо выплатить работающему вознаграждение за его труд, оговоренное заранее и установленное в зависимости от условий труда. Ислам направляет к тому, чтобы были предприняты все возможные меры во избежании убытков, но, если они возникли, то должны быть разделены между участниками.

375. В деятельности обычных банков можно выделить три направления: перевод денег, хранение сбережений и вклады (выдача займов под проценты). Расходы по этим операциям ложатся на плечи пользователей услуг. Остальные операции – это выдача займов под коммерческие нужды (торговля, про-



мышленность и другие коммерческие цели). По исламу, банку разрешено выдавать кредит только при том условии, если он, так же как и заемщик, участвует в распределении рисков (получении прибыли или убытков).

Статистика

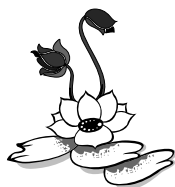
378. Для планирования любого дела необходимо знать, какие имеются ресурсы. Аль-Бухари передает, что Досточтимый Пророк проводил перепись мусульман. Досточтимый халиф Умар проводил перепись животных, плодовых деревьев и другого имущества. На новых землях проводились замеры сельскохозяйственных угодий. С заботой о благе вверенных ему жителей досточтимый Умар каждый год приглашал представителей народа, проживающих в разных областях страны, чтобы узнать, нет ли у них каких-либо нужд.

Быт мусульманина

379. Этот раздел мы завершаем темой об обыденных расходах мусульманина и напоминанием о двух важных запретах ислама. Эти запреты – азартные игры и употребление спиртных напитков. Мы уже говорили об азартных играх. Подавляющее большинство принимающих участие в них теряют огромные деньги. Особенно чувствительна эта потеря для тех, кто не богат. Спиртные напитки обладают свойством, что, потребленные в небольшом количестве, они будут веселить человека и побуждать пить еще и еще. Пьяный человек уже не в состоянии контролировать себя. Он может тратить деньги, не понимая, что они уходят впустую. Кроме того, человек, потребляющий спиртное, губит себя и здоровье своих детей, которые могут родиться неполноценными. В Коране сказано: **«Они спрашивают тебя о вине и майсире. Отвечай: «И в том, и в другом есть великий грех, есть и некая польза для людей, но греха в них больше, чем пользы»** («аль-Бакара», 2/219). Коран не отрицает наличие некоторых полезных свойств алкоголя, но объявляет его большим грехом по отношению к обществу, человеку и, ко-



нечно, Всевышнему Законодателю. В другом аяте (Коран, «аль-Маида», 5/90) употребление алкоголя и азартные игры ставятся в один ряд с идолопоклонничеством и названы «деяниями сатаны». Человек, желающий достичь счастья в обоих мирах должен избегать этих пристрастий.



ЖЕНЩИНА-МУСУЛЬМАНКА

380. Начиная тему о правах и обязанностях мусульманок, сразу следует пояснить, что, несмотря на то, что исламское право отвечает требованиям современности и имеет свойство развиваться, в нем отсутствуют те чрезмерные свободы, которые предоставлены женщине в капиталистических и демократических странах. Женщина в исламе занимает достойное место и не является объектом обожествления или, наоборот, унижения. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) говорит: *«Лучший путь – умеренный»*. Сравнивая ислам и другие системы, следует подходить к вопросу без предвзятости, принимая во внимание все доводы. И в самом деле, с точки зрения нравственности, нет системы более требовательной, чем ислам.

Общие знания

381. В исламе мать занимает почетное положение. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Рай находится под ногами ваших матерей»*. Бухари передает: «У Посланника Аллаха спросили: «Какое деяние раба больше всего радует Аллаха?» – *«Вовремя совершенный намаз»* – «Что после этого?» – *«Хорошее отношение к родителям»*. В Коране много говорится об этом, в частности, о нахождении ребенка в утробе матери, о страданиях, которые она испытывает в это время, о ее готовности, если надо, пожертвовать всем ради него.



382. Об отношении к женщине как к супруге есть известный хадис: *«Лучший из вас тот, кто лучше относится к своей жене»*. Во время хаджа, в своей прощальной проповеди Досточтимый Пророк много сказал и о женщинах, в частности: *«О люди! Истинно говорю вам: вы имеете (некоторые) права над женщинами, а женщины имеют (некоторые) права над вами. Чтобы ни одна из них не посрамила ложе ваше и не позволила, чтобы в дом ваш вошел тот, чьего присутствия вы не желаете, не опозорила вас. А если они будут делать это, – у вас есть власть наказать их, но не слишком сурово. Если ваши жены избегают дурного и преданы вам, – одевайте и кормите их по своим возможностям. Они – ваши домочадцы. Они вверены вам Аллахом и сделаны для вас разрешенными по повелению Аллаха. Поэтому бойтесь Аллаха. Вот говорю я вам, руководите вашими женами, но делайте это по-доброму. Слушайте меня внимательно. Не передал ли я вам это послание? Да будет Аллах моим Свидетелем!»*

383. Во времена джахилии (доисламские) отношение к родившимся девочкам было ужасающим. Коран осуждает эти дикие нравы, ясно выражая свое отношение к ним: **«Они приписывают Аллаху дочерей. Пречист Он [от этого]! Себе же они [приписывают] то, чего хотят. Когда кому-либо из них (т. е. арабов-язычников) сообщают весть о девочке, лицо его чернеет от огорчения, он прячется от людей из-за дурной вести [и не знает], оставить ли в живых [родившуюся дочь] или же схоронить ее в земле. О, как скверно то, на что они решаются!»** («ан-Нахль», 16/57-59). Коран постоянно напоминает, что Аллах сотворил всех парами, и это подчинено определенной цели: **«Мужчинам дарована доля из того, что они приобрели [своими деяниями], женщинам также дарована доля из того, что они приобрели»** («ан-Ниса», 4/32).

384. Во избежание ненужных сложностей, природа человека требует не равенства полов, а распределение между ними полномочий и обязанностей. Например, женщина не обладает возможностями мужчин, и мужчина – возможностями женщин. Природа женщины такова, что она хрупка, ранима, а поэтому не всегда может защитить себя. Мужчины более крепки и выносливы, поэтому на них ложится обязанность по обеспечению семьи



всем необходимым.

385. Между мужчиной и женщиной существуют определенные различия, но во многом они похожи, поэтому они могут иметь и одинаковые обязанности.

386. Итак, согласно точки зрения ислама, по некоторым аспектам женщины равны в правах с мужчинами, по другим – их права отличаются. Далее мы рассмотрим права и обязанности женщин.

Обязанности женщин

387. Основная обязанность женщин в исламе (как и мужчин) – верить в Аллаха, и это единственный путь спасения в вечной жизни. Ислам запрещает принуждение в религии. Жена-немусульманка имеет право жить по своей религии и выполнять ее предписания. Но, в тоже время, в интересах семьи ислам предписывает придерживаться порядка и дисциплины. Например, измена наказуема, но во времена четырех праведных халифов наказание женщин было мягче, чем мужчин.

388. Намаз обязателен как для мужчины, так и для женщины. Но и в этом основном предписании религии для женщины предусмотрены послабления. В критические дни женщина не совершает намаз. Праздничный пятничный намаз не обязателен для нее и участие в нем зависит от ее желания. Что касается поста, то при месячных и послеродовых кровотечениях женщина не держит пост, а возмещает пропущенные дни 1:1 в другое время. В тех же случаях она не выполняет некоторые обязанности хаджа. То есть, ислам, учитывая природные особенности женщины, облегчает ей выполнение предписаний ее религии. В выполнении последнего фарда – закята – мужчины и женщины равны, хотя последователи правовой школы Имама Шафи считают, что, хотя закят берется со сбережений, но со сбережений в виде драгоценностей и украшений, которые женщина носит, он взиматься не должен. Как уже говорилось ранее, ислам запрещает накопление, укрывательство богатств, чтобы путем сбора закята изъять часть накоплений и направить их на улучшение благосостояния страны и народа. Но при этом он облегчает вы-



плату закята женщинам.

389. Обогащение небольшой группы людей путем несправедливого перераспределения средств, изымаемых у народа, запрещено. Этими путями являются, прежде всего, ростовщичество и азартные игры. Мусульманка, также как и мусульманин, должна подчиняться этому запрету. Лотереи и азартные игры опасны для общественного порядка, поэтому они запрещены как для мужчин, так и для женщин.

390. Еще один запрет ислама относится к употреблению алкоголя. Употребление алкоголя названо «деянием сатаны» (сура «аль-Маида», 5/90). Всем известно, какой вред наносит его употребление здоровью, экономике, нравственности. И женщине особенно следует оберегать себя от этого зла. Ведь все, что поступает в организм матери, передается и ее ребенку – сначала через кровеносную систему, а после рождения – через молоко, т.е. передавая и свое здоровье, и свои болезни ребенку, она ответственна за будущее человечества.

391. Духовная сторона жизни связана с Всевышним Аллахом, а нравственная – с взаимоотношениями с людьми. Как и во всем другом, в отношении нравственности ислам стремится избавить своих последователей не только от недостатков или результатов их влияния на поступки, но также от источников их возникновения. На это направлены определенные повеления, наставления и советы. Человек не может до конца познать всей тонкости этих запретов, причин их возникновения, поэтому некоторые из них воспринимает с удивлением. Все религии признают греховность внебрачных отношений и прелюбодеяния, но только ислам показывает пути отдаления от греха, устанавливая ясные и четкие правила поведения. Не стоит надеяться, что всякий человек может изменить себя и сопротивляться грехам, так как большинство людей слабовольны. Поэтому, что может более разумным, чем заранее установить правила, чтобы предупредить это?

392. Поэтому в Коране («аль-Ахзаб», 59/33) в отношении женщин, дабы не создавать соблазна, содержится повеление: **«О пророк, скажи своим женам, своим дочерям и женщинам верующих мужчин, чтобы они туго затягивали свои покрывала»**. Познее были ниспослано такое повеление («ан-Нур», 102/30-31): **«Скажи [Мухаммад,] верующим мужчинам, чтобы**



они опускали долу глаза и оберегали свое целомудрие. Это – непорочное для них. Воистину, Аллах осведомлен о том, что они творят. Скажи верующим женщинам, чтобы они опускали долу глаза и оберегали свое целомудрие. Пусть не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны; пусть они прикрывают [головными] покрывалами вырез на груди и не показывают своей красоты [мужчинам]». Здесь нет призыва к отречению от этого мира. Речь идет о том, чтобы женщина скрывала свою красоту от чужих нескромных взглядов, чем, несомненно, только защитит себя и свою честь (Коран, «аль-Ахзаб», 33/59). Как во времена Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), так и в следующие исторические периоды ислама, женщины-мусульманки принимали самое активное участие в общественном труде. Они были медицинскими сестрами, учителями и даже сражались рядом с мужчинами. Среди них были певицы, парикмахеры, повара. Как передает Ибн Хаджар в «Исабе», досточтимый халиф Умар руководителем рынка Медины назначил женщину. Она же научила его дочь, супругу Досточтимого Пророка Хафсу чтению и письму. Есть много примеров женщин-судей. То есть, женщина в исламе имеет полное право на получение образования и профессии, развитие своих способностей, может сотрудничать с мужчинами и самостоятельно обеспечивать свою жизнь. Это подтверждается многочисленными примерами.

393. Истоки семейной гармонии в Коране объясняются так: **«[Другое] из знамений Его – то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили успокоение в них, и учредил любовь и [взаимную] благосклонность между вами. Воистину, во всем этом – ясные знамения для людей, которые размышляют»** («ар-Рум», 30/21). Мужчины и женщины дополняют друг друга (Коран, «аль-Бакара», 2/187), поэтому для взаимной выгоды должны оберегать друг друга. В отношении между мужем и женой Коран советует: **«Обращайтесь с вашими женами достойно. Если же они неприятны вам, то ведь может быть так, что Аллах неприятное вам обратит во благо великое»** (сура «ан-Ниса», 4/19). Поэтому человек, обладающий разумом, мудростью и силой воли, будет терпим к своей половине.

394. Человек будет искать и подбирать для брака подходящую себе пару. Ведь любовь порой обманчива. Вспыхнувшее чувство может иметь причины легкомысленные и мимолетные, особенно у молодых. Одно слово, улыбка, взгляд, внешняя красота могут перевернуть все. Но для семейной жизни этого увлечения не достаточно! Поэтому Досточтимый Пророк наставлял: *«Не женитесь только из-за красоты. Она может стать причиной духовной нечистоты. Не женитесь из-за богатства. Оно может привести к своейравию. Женитесь из-за ее богобоязненности»* (Ибн Маджа, № 1859). Наполняющий своей мудростью все сферы жизни, ислам и в этом вопросе раскрывает важную истину: тот, кто выполняет свои обязанности в полном объеме, тот лучше постройт отношения в семье. Досточтимый Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) говорит: *«Земная жизнь – благо, данное во временное пользование. А лучшее из земных благ – это благодетельная женщина»* (тот же источник, №1855). Тирмизи и Несаи приводят другой хадис Досточтимого Пророка: *«Лучший из мусульман – тот, который обладает самым прекрасным характером и мягок в обращении со своей женой»*.

395. Ислам особое внимание уделяет воспитанию нравственности. Поэтому исключает случайные встречи или уединение между чужими мужчиной и женщиной. В Коране говорится, что, если есть сомнения по поводу верности жены, то сначала надо воздействовать укором, чтобы исправить ее поведение, потом отказаться разделять с ней супружеское ложе, а, когда все средства уже исчерпаны, можно даже несильно побить ее («ан-Ниса», 4/34). И, если уже ничего не помогает, то обратиться к последней мере, – по определению Досточтимого Пророка, *«самому нелюбимому Аллахом поступку из разрешенных Им»* – разводу. Но бесчестье и верность – понятия, касающиеся обоих супругов. Если жена заподозрит мужа в измене, то и она имеет право пытаться исправить ситуацию и, в случае тщетности всех усилий, требовать законный развод (Коран, «ан-Ниса», 4/128-130).

395 а. Чтобы составить хороший брачный контракт, необходимо, чтобы он был приемлем для обеих сторон. Если стороны пришли к согласию, то, либо их цели совпали, либо кто-то из них



пошел на уступки, либо отказался от своих позиций. Уступать можно тоже до определенных пределов. Коран («аль-Анкабут», 29/8) и сунна устанавливают эти пределы так: *«Не повинуйтесь тем, которые призывают к непокорности Всевышнему»*. Можно пойти на уступки для укрепления отношений, во избежании конфликтов, для примирения после ссоры, но делать уступки, ведущие к нарушению каких-либо предписаний и законов ислама категорически запрещено.

395 б. Очень важным является повеление Досточтимого Пророка, относящееся к мужчинам: *«не уподобляйтесь женщинам в стрижке, одежде, манере разговора, избегайте женоподобного поведения»*, и к женщинам: *«не походите на мужчин»*. Люди должны развиваться в соответствии со своей природой, но никак не наоборот. Иначе, как сказано в хадисе, Аллах проклянет таких людей.

395 в. Здесь стоит напомнить §311. Как в других системах, в исламе существуют действующие санкции. Есть служащие, которые делают все для поддержания законности и порядка, соблюдения мира и спокойствия в обществе. При правонарушении полиция будет выявлять виновных, их дела будут рассматривать суды, после вынесения приговора, он будет исполнен.

Права женщин

396. В доисламский период женщины мало ценились в арабском обществе, даже если мужчина был виноват перед женщиной, она не получала возмещения. Ислам устранил это неравенство. Несправедливость была устранена. Преступления, совершенные против женщины, ее имущества, чести и достоинства были приравнены к аналогичным преступлениям против мужчины. В отдельных случаях женщина пользуется даже большими правами. В Коране сказано, что, если клеветник, обвинивший женщину в прелюбодеянии, не сможет этого доказать, то должен понести наказание за эту ложь, и в дальнейшем свидетельства этого человека не должны приниматься судом («ан-Нур», 24/4-5). Здесь не упомянуто наказание, которое он понесет за это на том свете. Возможно, раскаявшись и прося прощение, он избежит наказания там. Ученые единогласно считают, что покаяние

стирает грехи. Но, даже если он открыто покается, изменится, то и тогда больше не будет допущен к судебным процессам в качестве свидетеля. Коран напоминает, что обидеть легко, а восстановить отношения намного труднее, таким образом, желая предостеречь общество от необдуманных слов и поступков.

397. По исламу, в имущественных правах женщины тоже имеют определенные преимущества. Женщина является единственным владельцем своего имущества. Если она умственно полноценна и достигла совершеннолетия, то в праве тратить свое имущество без согласия отца, мужа или братьев. В этом отношении нет различий между мужчиной и женщиной. Если муж, отец или другой родственник взяли в долг больше, чем могут осилить, то они не могут передавать имущество женщины под залог. В то же время, если женщина берет в долг, то кроме нее никто не несет ответственности за его возвращение. При приобретении недвижимости положения те же. Женщина имеет право завещать, подарить или пожертвовать имущество, зарабатывать средства путем занятия бизнесом. Все доходы от ведения бизнеса будут принадлежать ей. Она имеет полное право владения на недвижимость: может распоряжаться так, как считает нужным, подарить, продать и использовать в разрешенных целях.

398. Наследственное право требует некоторых разъяснений. В доисламский период женщины не имели никакого права на получение наследства от мужа или отца. В первые 15 лет пророческой миссии Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) не затрагивал этот деликатный вопрос. Известна история одного богатого ансара по имени Авс ибн Сабит, который умер в третьем году по хиджре, оставив жену и четырех малолетних дочерей. По действующим тогда в Медине законам правом на наследство отца обладал, во-первых, только сын, во-вторых, достигший возраста, когда он мог принимать участие в сражении с оружием в руках. Все имущество семьи перешло к племянникам умершего, а его жена и дочери остались без средств к существованию. Нужно было немедленно положить конец несправедливому распределению материальных средств семьи и урегулировать порядок наследования. Вскоре были ниспосланы аяты Священного Корана («ан-Ниса», 4/7-12, 176), в



которых повелевается, что родственники женского пола, в первую очередь – жены, дочери, матери, сестры являются полноправными наследниками имущества семьи. Эти каноны по сей день строго соблюдают не только все мусульмане, но и приверженцы других религий, например христиане, проживающие на территории Сирии и Ливии. В исламе нет подразделения наследства на движимое и недвижимое. Все имущество должно быть поделено между наследниками. Мусульманин не может лишить родственников права на наследство по причине ссоры или обиды. Нет необходимости в письменном оформлении наследства, в случае смерти мусульманина его имущество по закону переходит его родственникам. Доля каждого родственника четко определена и не подлежит пересмотру. Письменный документ составляется только в том случае, если потенциальный наследник не является прямым родственником. Максимальная доля наследства на одного человека определена в размере одной трети всего имущества. Взаимное согласие наследников считается достаточным основанием, чтобы превысить установленный максимум передаваемого имущества.

399. Доля наследства варьируется. Она зависит от состава семьи, а именно: состоит она из единственной дочери, сына и дочери, из супруга с детьми или без них, из сестры или брата, из родителей и т.д. Мы не будем входить во все подробности того, какая доля наследства причитается каждому из родственников, а лишь коснемся общих положений, относящихся к женщинам. Жена умершего при отсутствии детей получает одну четвертую часть имущества, если есть дети – одну восьмую. Если из наследников – одна дочь, она получает половину имущества, если дочерей несколько, то они поровну делят между собой две трети имущества. Это действительно только при отсутствии сына. Если есть сын, то дочь забирает половину от доли сына. Если единственный наследник – мать, то ей полагается одна треть всего имущества. Если кроме матери есть отец, братья или дети, то она получает одну шестую часть. Если у умершего брата остались сыновья, то сестра не имеет права на наследство, если сестра – единственный наследник, то она получает половину имущества брата, если сестер несколько, они поровну делят между собой две трети имущества брата. Если у умершего



осталась дочь, его сестра получает одну шестую часть; если у него остался брат, то сестре причитается половина доли брата. Наследственный статус у сестер от одного отца или от одной матери или от одного отца и матери одинаков.

400. В этом распределении просматривается некоторое неравенство в правах между братом и сестрой, отцом и матерью, сыном и дочерью. Оно не основано на принципе неравенства полов и не является несправедливым. Это объясняется тем, что в доле наследства женщины комплексно учтены доходы, гарантированные ей другими правами. К тому же, следует напомнить, что женщина наделена правом иметь личное имущество, которое не облагается налогом, и никто не имеет права посягать на это имущество. В частности, на ее мужа, отца, сыне или другом ближайшем родственнике лежит ответственность об обеспечении ее всем необходимым (пищей, одеждой и т.д.), и даже в праве в судебном порядке заставить их выполнять свои обязанности перед ней. Кроме того, при замужестве она получает от будущего мужа махр, который в доисламские времена целиком доставался ее отцу. *Махр* — это не приданое. Но без махра никах (бракосочетание) не считается состоявшимся. Несомненно, положение женщины таково, что ей легче обеспечивать свои расходы, чем мужчине, на которого возложены многочисленные обязательства. Эти обстоятельства обуславливают справедливость права мужчины на большую долю наследства. Семейная экономика должна поддерживаться обоими супругами. Если жена не зарабатывает, то, по крайней мере, делает покупки, стараясь планировать затраты и не допускать излишеств.

401. Брак в исламе является добровольным актом будущих супругов. Родители могут содействовать в поиске, выборе спутника жизни, давать советы, но решающее слово остается за вступающими в брак. Закон не делает в этом различий между женщиной и мужчиной. В отдельных регионах или социальных слоях могут встречаться отступления от положений закона, но они, не имея ничего общего с шариатом, отвергаются им.

402. В исламе разрешено многоженство, в отличие от западных культур. Тем самым ислам более гибко и успешно решает некоторые социальные проблемы. В то время как Запад, считая многоженство чем-то аморальным, не может предложить аль-

тернативного пути против распущенности, неверности супругов, рождения детей вне брака, воспитания их в неполных семьях, часто без материальной и моральной поддержки отца. В исламе отношения между мужчиной и женщиной разрешены только на основе брака, который обеспечивает соблюдение прав как супругов, так и рожденных в этих отношениях детей. Кроме того, в разрешении жениться на нескольких женщинах есть немало практической пользы и мудрости. Например, это позволяет предотвратить развод с какой-то из жен по причине ее бесплодия. Часто многоженство является единственным шансом женщины осуществить свое предназначение быть женой и матерью в те моменты, когда в обществе происходит сокращение мужского населения, например, в результате войны.

403. Действительно, исламское право построено на разумности и целесообразности. Ислам не призывает к многоженству, а лишь разрешает его в тех случаях, когда на это имеются причины. Многоженство возможно только при условии согласия первой жены. Если есть две жены, то на брак с третьей нужно согласие обеих. С другой стороны, нельзя брать женщину в жены без ее желания и согласия. И, если женщина готова стать второй или третьей женой, упреки в адрес шариата в ущемлении прав женщин неуместны. Многое в этом вопросе зависит от самой женщины. При заключении брачного контракта она может оговорить возможность или недопустимость многоженства. Но, даже если воля женщины не отражена в брачном контракте, шариат предоставляет ей право выбора, обеспечивая справедливое и законное решение в такой исключительной ситуации, как многоженство.

404. Средневековые религиозные каноны не содержат ограничения количества жен для одного мужчины. Упомянутые в Ветхом Завете пророки имели по несколько жен. Такие христианские ученые, как Лютер, Меланктон, Букер и др. без всяких сомнений делали вывод, что многоженство приемлемо (см. *Dictionnaire de la Bible*, п. Многоженство), ссылаясь на то, что однажды пророк Иисус (мир ему) ставил одного мужчину в пример другим за то, что тот был женат на десяти женщинах (Евангелие от Матвея: 25/1-12). Если христиане не желают воспользоваться дозволенным их религией многоженством, это никак не меняет



суть их канонов⁷. Только в исламе количество жен ограничено четырьмя. Больше сведений о христианском мировоззрении и его отношении к многоженству вы можете найти в Encyclopedia Britannica, особ. статья Вестермарка History Of Human Marriage.

405. В исламе расторжение брака разрешено. Развод воз-

7 «В противоположность тому, что двоеженство считается преступным и даже греховным действием, в действительности, женитьба на одной женщине единожды и на всю жизнь – очень редкое явление. Такой непреклонный идеал и такая жесткая точка зрения, наверное, нигде не могут быть найдены, кроме как в новой западной культуре. Даже христианская доктрина ни в коем случае не предписывает единственную женитьбу...» (Британская энциклопедия, Брак, раздел «Полигамия»).

«Мы не имеем права говорить, что идея единобрачия современного западного мира опирается на христианство... Христианство открыто не запрещает многоженство, кроме как только в отношении священнослужителей (1 Тимофей, III, 2 и 12). Но ни один из церковных соборов первых столетий христианства не запретил многоженство. Короли тех стран, где в дохристианский период было принято многоженство, не запретили это и потом. В середине 6 столетия у Ирландского короля Диармейта было две королевы и две метрессы (Д'Арбус де Жубенвилл, IV, 292), Многоженство практиковалось и королями династии Меровингов. У Карлмана (Шарльмана) было две королевы и большое количество метресс, и один из его законов свидетельствует, что многоженство не было чуждо священникам (Thierry, Narrative of the Merovingian Era, s. 17 и продолжение; Hellwald, Die menschliche Familie, s.558, n.1; Hallam, Europe during the Middle Ages, I, 420, n.2). Позже Филипп де Гесс и Фредерик-Гуиллаум де Прус женились каждый на двух женах по разрешению лютеранских священников (Friedberg, Lehrbuch des kath. U. evang. Kirchenrecht, 436, n.2, § 143). Наличие двух королей у первого из них одобрил лично Лютер, и Мелантон сделал то же самое (Костлин, Мартин Лютер, II, 475 и продолжение). Неоднократно Лютер одобительно отзывался о многоженстве: «Многоженство не запрещено Богом... Многоженство, конечно же, предпочтительнее развода...» (Там же, I, 347; II, 963 и продолжение). В 1650 году, спустя немного времени после Вестфальского мира, Криегстаг Фаркони поставил на голосование постановление, так как в результате 30 летней войны население сильно сократилось, каждый мужчина имеет право жениться на двух женщинах, и оно было принято (Хельвальд, с. 559 и продолжение). Некоторые христианские школы горячо отстаивали право на многоженство. В 1531 году анабаптисты в Мюнстере открыто защищали эту позицию и при этом добавляли, что у настоящего христианина должно быть несколько жен (Там же, с. 558 п. 1). А мормоны, как известно, рассматривают полигамную семью как божественное повеление (Вестермарк, III, 50-51).

В послании немецкого принца Филиппа де Гесса религиозному богослову Мартину Буджеру содержится указание на мнение высших религиозных авторитетов Мартина Лютера и Филиппа Мелантона по этому вопросу: «§ 10. Знаю, что Лютер и Мелантон рекомендуют королю Великобритании не расторгать первый брак, а жениться второй раз еще на одной женщине» (J.B. Bossuet, Histoire des variations des eglises protestantes, Книга IV, с 1537 до 1546 \ Сборник всех произведений Бюссета, новое издание, Бар-Ле-Дюк, 1877, том III, с. 233-250. кроме того, с. 244). Еще см. F. Vigouroux, Dictionnaire de la Bible, Paris 1912, Polygamie (раздел, посвященный многоженству), т. IV, 513.

можен по инициативе мужа, но и женщина может оговорить это право в брачном контракте. В случае, если у мужа обнаружилось опасное заболевание, или он не способен выполнять свои обязанности, или без предупреждения уезжает на долгое время, жена может расторгнуть брак, обратившись в суд. Если в семье возник конфликт, то перед тем как принять окончательное решение, по шариату рекомендуется обратиться к судье для его разрешения во избежание развода. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Из всего дозволенного самым нелюбимым для Аллаха является развод»*. Шариат и нравственность ислама дополняют друг друга, так как имеют единый источник – Коран и хадис.

405 а. В этом разделе вкратце были рассмотрены особенности положения женщины в Исламе.



ОТНОШЕНИЕ ИСЛАМА К НЕМУСУЛЬМАНАМ

406. Возможно, это заложено в человеческой природе, чтобы относиться к своим родным и близким лучше, чем к незнакомым. В процессе культурно-этического развития человечества наблюдается тенденция сближения людей различных национальностей, рас, конфессий. Близость людей, основанная исключительно на родстве, сужает пределы сотрудничества и коммуникации. В таком социуме с трудом формируются чувства патриотизма, осознанности отчизны и духовного родства граждан одной страны. То же справедливо и для космополитического общества, где люди подвергаются притеснениям, например, из-за цвета кожи. С тех пор, как люди научились путешествовать и поддерживать отношения, находясь далеко друг от друга, место рождения перестало играть важную роль. То есть, с одной стороны, общество консолидируется и принимает глобализацию, а с другой – не может отказаться от инстинктов, разделяющих всех на «своих» и «не своих». Ислам свободен от подобного рода предубеждений, предлагая в качестве основы общества ничего, кроме мировоззрения. Такой принцип обеспечивает мирное и гармоничное сосуществование разных слоев и групп населения.

407. Коммунисты притесняют капиталистов, в стране, где преобладает «белое» население, нет равноправия для негров и «цветных», во многих странах встречается предвзятое отношение к иностранцам. Различное миропонимание создает труднопреодолимые межличностные, межкультурные барьеры.



408. Как и в других общественных системах, в исламе существуют «свои» и «не свои», но здесь важны 2 условия:

- во-первых, это легкопреодолимая дифференциация, так как ни в коем случае не действует в ущерб прав приверженцев других религий;

- во-вторых, различия между людьми, как представителями разных рас и народов, не имеют особого значения.

Божественные истоки религиозных обязательств

409. Мусульмане должны чтить и повиноваться законам ислама исключительно потому, что они являются наставлениями Самого Создателя, а не потому, что их придерживается большинство людей. Любой правящей партии противостоит оппозиция. Каждая последующая политическая система пытается установить свои принципы, разрушая предыдущий строй. Таким образом, общество находится в постоянном напряжении. Каждые выборы выявляют победителей и проигравших, чьи интересы вряд ли найдут поддержку со стороны новой власти. Теперь вернемся к исламскому обществу, основанному на неизменных положениях шариата, кто бы здесь ни становился лидером, он не поставит целью продвижение личных амбиций и интересов своей партии. Его задача – следить за выполнением законов, установленных Самим Создателем через последнего Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

410. Предписание ислама требует терпимости и справедливости к представителям других конфессий. Никто не может быть против воли принужден к принятию ислама. Это повеление Аллаха неизменно. Поэтому, какие бы перемены ни происходили в структуре власти исламского государства, приверженцы других религий, проживающие на его территории, могут не опасаться за сохранность и безопасность своей религии.

Основные понятия

411. Верующие и неверные не могут быть равны, особенно в том, какая доля ожидает тех и других в потустороннем мире.



Обращаясь к жизни земной, некоторые исламские правоведы, например, Ад-Дабуси, предлагают свести к минимуму разницу между понятиями «свои» и «не свои».

412. Первый принцип – религиозная терпимость. **«Нет принуждения в вере...»** (Коран, «аль-Бакара», 2/256). Ислам гарантирует безопасность и свободу вероисповедания граждан своей страны и приезжих.

413. Такие понятия, как гостеприимство, доброжелательность имеют важное значение для мусульман. В Коране говорится: **«Если же какой-либо многобожник попросит у тебя [Мухаммад,] убежища, то предоставь ему приют, чтобы он мог слышать слова Аллаха [от тебя]. Затем отведи в безопасное место, потому что ведь они (т. е. неверующие) – невежественные люди»** («ат-Тауба», 9/6). Люди, подвергающиеся религиозным, расовым, политическим или другим видам преследований могут обрести безопасность в исламских государствах.

413 а. Мусульманин всегда должен стараться проявлять доброжелательность и богобоязненность даже в отношениях с врагами. Ведь Священный Коран предостерегает: **«...и пусть ненависть к людям, которые не допускали вас к Запретной мечети, не толкнет вас на грех. Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности, но не помогайте друг другу в грехе и вражде. И страшитесь Аллаха. Воистину, Аллах суров в наказании!»** («аль-Маида», 5/2). Коран воспитывает чувство сострадания и взаимовыручки не только в отношении братьев-мусульман, но и в отношении всех созданных. В исламе не разрешается грубое отношение даже к животным.

Опыт Досточтимого Пророка

414. Переселившись в Медину, пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) оказался лицом к лицу с настоящей анархией. До того времени в городе не было правителя, способного объединить раздробленные на мелкие части в результате междоусобиц племена. Всего несколько недель потребовалось Посланнику Аллаха, чтобы собрать местных лиде-



ров на съезд с целью образования города-государства. Вместе с мусульманами в нем приняли участие иудеи, идолопоклонники и, возможно, представители малочисленного в этих местах христианства.

415. Это был первый в истории всеобщий съезд, где обсуждался исламский строй общества, конституция которого сохранилась по сей день. В ней не только указывается, что *«у мусульман религия своя, у иудеев – своя»* или что *«и те, и другие должны проявлять доброжелательность и справедливость»*, но и что *«иудеи и мусульмане вместе составляют один джамаат (общину)»*, или, как передает Ибн Хишам, ссылаясь на слова Абу Убейда, *«иудеи составляют джамаат мусульман»*.

416. Непосредственное участие иудеев в образовании города-государства и признание пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) его правителем, несомненно, свидетельствует о том, что мнение немусульман тоже учитывалось.

417. Воинскую повинность должно было нести все население, проживающее на территории города-государства, включая иудеев. Иудеи были приглашены к составлению и принятию этого соглашения. В 37 пункте говорится: *«У мусульман свое имущество, у иудеев свое имущество (каждый в праве распоряжаться им по своему усмотрению); в случае войны все стороны, подписавшие данное соглашение, считаются союзниками...»* Далее, в пункте 45 есть добавление: *«Война или мир для любой из сторон означает войну или мир для всех...»*

418. Через несколько месяцев после образования города-государства пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) заключил договор о взаимопомощи и поддержке с арабами-язычниками, населявшими окрестности Медины. Некоторые из них приняли ислам лишь спустя 10 лет. Но все это время они сохраняли отношения мира и взаимопонимания с мусульманами.

419. Во 2-м году хиджры (624 год) влиятельные идолопоклонники Мекки отправили политическое обращение правителю Наджаши с просьбой выслать с территории Эфиопии нашедших там укрытие мусульман. Узнав об этом, пророк Мухаммад (да



благословит его Аллах и приветствует) направляет к правителю своего посла с просьбой не соглашаться на условия неверных. Интересно, что для миссии посла был выбран пока не успевший принять ислам представитель союзного племени Амр Ибн Умаййа ад-Дамри.

420. В те политически нестабильные времена, несение воинской обязанности не считалось прибыльным промыслом, даже наоборот, семья военнослужащего лишалась рабочих рук. Немусульман старались освободить от воинского долга по причине недоверия к ним. И все немусульмане, за исключением тех, кто был в заговоре с врагами ислама и хотел действовать против исламского государства изнутри, с удовольствием восприняли эту привилегию. Потому что, в то время как мусульмане ценой своих жизней защищали безопасность страны, они могли в полной безопасности заниматься своими мирскими делами. Справедливости ради с освобожденных от воинской повинности (кроме женщин, детей и малоимущих) взималась умеренная плата – джизья. Во время правления пророка Мухаммада джизья составляла 10 дирхем в год. Этой суммы было достаточно, чтобы содержать семью в течение 10 дней. Если же кто-то из неверных соглашался принимать участие в сражении, он уже не должен был выплачивать этот налог.

421. В момент становления ислама джизья не было. Повеление о необходимости установить этот налог было ниспослано только на 9-й год хиджры. Но оно не устанавливает жестких и неизменных правил, как показывают следующие примеры. Как передает аз-Зухри, Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) после смерти сына Ибрахима сказал: *«Если бы он (Ибрахим) был жив, ради его матери (которая принадлежала к коптам) я бы освободил всех коптов от джизьи...»* Еще один пример: во время правления Умара (да будет доволен им Аллах) был открыт водный канал, открывающий путь из Каира в Красное море с целью облегчения сообщения между Египтом и Мединой для доставки продуктов. В этом большую помощь мусульманам оказал один египтянин, который не был мусульманином. За это халиф пожизненно освободил его от уплаты джизьи. Правоведы расценивают такой шаг как законный и, более того, – благоразумный, так как это непременно



но производило впечатление на правителей неисламских государств и улучшало их отношение к мусульманам, проживающим в этих странах.

422. Незадолго до смерти Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) распорядился о переселении иудеев и христиан из Мекки и Медины в другие места. Нам не известны точные причины данного распоряжения. Однако, скорее всего, оно распространялось только на определенные племена на определенной территории из-за проводимой ими политики. Неверно считать, что таким образом происходило обособление исламского общества. Вспомним, что во времена халифов у мусульман были рабы-немусульмане, которые мирно проживали вместе со своими хозяевами в Мекке и Медине. Прямо под минаретом Запретной мечети находилась лечебница одного доктора, который не был мусульманином (см.: Ибн Са'д, § Дауд Ибн Абдуррахман: «...Дауд был мусульманином, но его отец до конца своих дней остался христианином»). Ибн Са'д (III/i, стр. 258) рассказывает еще об одном христианине: «...его звали Джуфайна и он обучал детей письму и чтению в школах Медины».

423. Приведем еще одно наставление Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), которое он дал перед смертью: *«Будьте бдительны в вопросе защиты граждан-немусульман»* (см. Маверди). И другое изречение Досточтимого Пророка: *«Если кто-либо будет угнетать соотечественников-немусульман, я буду их адвокатом (против угнетателей-мусульман)»*.

424. Нет нужды напоминать, что слова Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) являются повелением для верующих. И как его выполняли последователи его уммы (общины) можно узнать, изучив страницы истории.

Последующий опыт

425. Один из наместников досточтимого халифа Умара (да будет доволен им Аллах) взял себе секретарем одного немусульманина. Узнав об этом, досточтимый Умар велел ему поменять секретаря. Здесь речь идет о периоде, когда продолжа-

лась война, и в государстве еще не установился мир. Вполне естественно недоверие к «чужаку», занявшему один из ключевых постов в одном из регионов государства. Но объективную оценку этому поступку досточтимого Умара можно дать, лишь сопоставив его с другим случаем, тоже связанным с ним: досточтимый Умар отправил однажды своему наместнику в Сирии письмо следующего содержания: «Отправь к нам какого-нибудь грека, чтобы вести учет доходов». Таким образом, в Медине важный административный пост занял христианин!

426. Умар (да будет доволен им Аллах) сотрудничал с представителями других религий во многих сферах жизни: экономике, военном деле, управлении.

427. Но существуют сферы, которые являются исключительно прерогативой мусульманина. Например, роль имама – религиозного лидера может быть возложена только на мусульманина. Так как правитель государства является верховным имамом страны, то и он должен быть мусульманином.

428. В исламском государстве немусульмане принимали полноценное участие в политической и общественной жизни страны. Со времен халифов до наших дней не являлось редкостью, когда немусульмане занимали посты заместителей высокопоставленных лиц и даже должность руководителя правительства (к слову, в западных странах, где нет недостатка в гражданах-мусульманах, еще ни разу не было такого случая). К тому же, такое решение халифа никак не противоречит учению ислама. Выдающиеся религиозные правоведы, как имамы Шафи и Ханбаль, приводят доводы о правомерности назначения халифами на роль министров и депутатов исполнительной власти представителей других религий и одобряют это действие. Ранее мы упоминали, что сам Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) выбрал посланником в Эфиопию человека, который не являлся правоверным мусульманином.

Самостоятельность и самоуправление

429. Одно из явных преимуществ отношения ислама к немусульманам проявляется в предоставлении им социальных и



правовых свобод. В Коране сказано: «Внимающие лжи, пожирающие запретное! Если придут к тебе [такие на суд], то рассуди их или же отвернись от них. Если ты отвернешься от них, они не смогут повредить тебе в чем-либо. Если же станешь выносить судебное решение, то суди их по справедливости. Воистину, Аллах любит справедливых. Но к чему они берут тебя судьей, в то время как у них есть Тора, которая содержит решения Аллаха? А потом они не признают [твоих решений]. Нет, не верующие они! Воистину, мы ниспослали Тору, в которой содержится руководство к прямому пути и свет. [По ней] судят иудеи пророки, которые предали себя [Аллаху], а также раввины и ученые мужи в соответствии с тем, что было дано им на хранение из Писания Аллаха, свидетелями [истинности] которого они были. Не бойтесь людей, а бойтесь Меня. Не продавайте мои знамения за ничтожную цену. **А те, которые не судят согласно тому, что ниспослал Аллах, – они и есть неверные.** Мы предписали им в Торе: жизнь за жизнь, глаз – за глаз, нос – за нос, зуб – за зуб, за раны – возмездие. Если же кто-либо откажется от возмездия, то это послужит искуплением ему [за прошлые грехи]. **А если кто-либо не судит соответственно ниспосланному Аллахом, те – нечестивцы.** Вслед за пророками Мы отправили 'Ису, сына Мар'ям, с подтверждением истинности того, что было до него в Торе. И Мы даровали ему Евангелие, а в нем – свет и праведный путь в подтверждение тому, что в Торе, и ниспослали наставление для богобоязненных. **Пусть последователи Евангелия судят согласно тому, что Аллах ниспослал в нем.** А кто не будет судить согласно тому, что ниспослал Аллах, тот – грешник. Мы ниспослали тебе [Мухаммад,] это Писание (т. е. Коран) как истину для подтверждения того, что было [сказано] прежде в писаниях, чтобы предохранить их [от искажения]. Так суди же их согласно тому, что ниспослал Аллах, и не поддавайся их желаниям, [уклоняясь] от истины, которая явилась к тебе. Каждому из вас мы установили [различные] законы веры и предписания. Если бы захотел Аллах, то он сделал бы вас одной общиной [верующих], однако [Он не сделал], чтобы испытать вас в том, что вам даровал. Так старайтесь же превзойти друг друга в добрых деяниях. К Аллаху всем вам возвращение, и поведает Он вам [истину] о



том, в чем вы были не согласны друг с другом» («аль-Маида», 5/42-48).

430. Опираясь на эти аяты, Досточтимый Пророк и его халифы признавали культурную и социальную автономию всех немусульманских групп, проживавших в пределах исламского государства. К слову сказать, сохранившиеся с тех времен многочисленные христианские документы свидетельствуют о том, что христианское духовенство пользовалось широкими правами. Период Аббаситов предоставляет доказательства тесного сотрудничества халифов с высокопоставленными государственными деятелями из числа иудеев и христиан.

431. Во времена пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) у иудеев в Медине был институт педагогики (бейтуль-мидрас). А христианской общине Йемена Посланник Аллаха гарантировал не только свободу и безопасность жизни и имущества, но и свободу избрания епископа, священников.

432. Большинство граждан склонны подражать образу жизни (культуре, манере одеваться, привычкам и пр.) высших слоев общества. Это является фактором, ведущим к однородности общества. Во избежание утраты своих ценностей под влиянием ислама, другие религии организовывали сообщества (джамааты). А шариат, в свою очередь, счел своим долгом поддержать их инициативу. В период правления Аббаситов пресекалась показная ассимиляция «не своих» с преобладающими по численности «своими», а также оказывалось содействие по сохранению культурных особенностей христиан, иудеев, многобожников и других групп. Между тем, следует еще раз отметить, что в исламе понятие «народ» не связано с этносом или местом рождения, оно основано лишь на единстве веры.

433. Ислам на своей территории обязан защищать честь, интересы, имущество не только «своих», но и всех остальных. В кодексе *«Шарх Хидайя»*, который применяется и в настоящее время, говорится: *«Клевета запрещена, независимо от того, на кого она направлена»*. В другом, не менее авторитетном источнике, принадлежащем перу великого правоведа и писателя Бахра ар-Раика, содержится такое заключение: *«Даже останки защищенных (представителей других религий, которые находились под защитой ислама) достойны уважения, как и*



останки мусульман. Потому что они находятся под защитой постановления (не угрожать, не принуждать, уважать и защищать жизнь, имущество и вероисповедание граждан-немусульман) как до, так и после смерти». Исламские правоведы единогласны во мнении, что мусульманин, оскорбивший женщину-немусульманку, должен понести такое же наказание, как если бы он оскорбил мусульманку.

434. В период правления халифа Умара (да будет доволен им Аллах), мусульмане экпроприировали часть земли, принадлежавшей одному иудею, и построили на ней мечеть. Узнав об этом, великий халиф приказал немедленно снести здание и освободить участок. В 1933 году в г. Ла Хайс была проведена научная конференция. На ней выступал господин Джарадахи (христианский ученый) с лекцией о международном исламском праве, где отметил: *«Дом того иудея стоит и поныне».* Другая история, переданная Ибн Касиром и другими историками, рассказывает о Большой Соборной Мечети в Дамаске. Один из правителей рода Омеядов приказал снести прилегающую к Большой Соборной Мечети часть христианской церкви, дабы увеличить размер мечети. Когда верховным имамом стал Умар Ибн Абдульазиз, христиане обратились к нему с жалобой по этому поводу. Он приказал восстановить церковь в первоначальном виде. Однако христиане пожелали денежного возмещения ущерба.

435. Ибн Са'д передает мудрое обращение Умара к своим собратьям: *«Во имя Всемилостивого и Милосердного! Раб Аллаха, правитель правоверных Умар приветствует наместника Ади Ибн Артата и его приближенных! Благодарите Аллаха, Единого Владыку всего сущего! С этого часа строго следуйте следующим повелениям: будьте милосердны к соседям (не мусульманам), если кто-то из них состарится и не сможет самостоятельно обеспечивать себя, помогите ему. Если у него остались родственники, призовите их, чтобы они взяли его под свою опеку. Если кто-нибудь причинит ему вред, пусть попросит прощения и возместит ущерб. Если ваш слуга состарится и будет не в состоянии выполнять свои обязанности, то освободите его или заботьтесь о нем до конца его дней. Я узнал, что вы собираете налог с ввозимого алко-*



голя в размере десятой части от стоимости в казну Аллаха. Напоминаю и предупреждаю, не взимайте в казну Аллаха из того, что не является дозволенным».

436. В другом своем обращении великий халиф призывает: *«Очистите книгу записей своих деяний от недозволенного и перепроверяйте старые записи. Если обнаружите какую-либо несправедливость по отношению к мусульманину или немусульманину, возместите ущерб, а если этот человек умер, верните причитаемое родственникам».*

437. Как известно, правоведы признают за соседями преимущественное право: если кто-то продает свой дом или другое строение, соседи обладают правом преимущества на его покупку. Это право действительно и в отношении немусульман.

438. Гарантия прав и безопасности немусульманских общин в некоторых случаях доводила до того, что в исламском государстве имели хождение совершенно чуждые исламу обычаи. Например, употребление опьяняющих напитков строго запрещено мусульманам, но неверные пользовались свободой не только распития алкоголя, но и беспрепятственного производства, импорта и распространения спиртного. Азартные игры, брак с близкими родственниками, незаконные сделки о купле-продаже никак не пресекались. Эти явления не оказывали влияния на мусульман, за исключением очень редких случаев. Современные правоведы, рассматривая правила международной торговли, пытаются оспорить лояльность ислама. Большинство из них придерживаются мнения, что невозможно добиться снижения потребления алкоголя, не наложив всеобщий запрет. Шариат придерживается позиции невмешательства и терпимости в отношении традиций и обычаев немусульман.

439. И все-таки исламское право практикует дифференцированный подход в отношении разных групп немусульман. В основе этого лежит разделение всех немусульман на «единобожников» и «неединобожников». Те, кто уверовал в единого Бога, принял Его пророков и старается построить свою жизнь согласно Его повелениям, не могут уподобляться язычникам, идолопоклонникам (образопоклонникам), атеистам, анималистам и другим группам, представляющим многобожие или отрицание божества вообще. Все немусульмане, естественно, имеют оди-



наковые гражданские права на жизнь и безопасность, свободу слова и совести. Однако межличностные отношения мусульман с представителями этих религиозных групп разные. Например, мусульманин может взять в жены женщину-единобожницу из другой религии, но не может жениться на неединобожнице. К тому же, мусульманин, вступивший в брак с представительницей христианства или иудаизма, обязан предоставить ей свободу исповедания ею своей религии. Мусульманин не имеет право вступать в брак с женщиной, не верующей в единого Бога. Мусульманину запрещается есть мясо животного, зарезанного неединобожником. Мусульманка может выходить замуж исключительно за мусульманина.

Смена религии

440. Лояльный подход ислама к представителям других религий обеспечивает им свободу вероисповедания и не допускает принуждения в принятии ислама. В то же время, в отношении к «своим» ислам соблюдает строгие требования. Как известно, народ, в понимании ислама, формируется только по религиозному признаку, а не по расовому, этническому, языковому, фенотипическому и т.д. По этой причине уход от ислама рассматривается как политическое предательство. За это преступление предусмотрены санкции. Но что очень важно отметить, за всю историю ислама не было ни единого случая применения санкций против предателя, отвергнувшего ислам. Данное утверждение верно как для исламских стран, так и для государств, где мусульмане составляют меньшинство, где к ним могут применяться различные методы обращения в другие религии.

Джихад

441. Рассмотрим вопрос о джихаде (священной борьбе), который не совсем однозначно понимается немусульманами. Духовная и мирская жизнь мусульманина определена божественными законами. Например, если мусульманин совершает намаз только для того, чтобы видели другие, это считается



большим грехом. С другой стороны, если верующий удовлетворяет потребность в пище ради того, чтобы быть в состоянии выполнять религиозные обязанности, а также трудиться для обеспечения семьи, выполнять супружеский долг и т.д., то деяния, являющиеся удовлетворением телесных потребностей или получением удовольствия, по словам Газали, принесут ему воздаяния, как любые другие благие деяния.

442. В таком понимании, война на пути Аллаха носит священный характер. Ислам запрещает войну, которая противоречит божественным законам и не преследует божественные цели. В жизни Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) было только три вида борьбы: борьба с целью защиты, борьба с целью наказания и борьба для предотвращения потенциальной угрозы. После убийства посла мусульман на территории Византии, пророк Мухаммад в своем письме императору Гераклиусу предлагает три варианта разрешения конфликта: *«Или прими ислам, или соглашайся платить джизья, или не чини препятствий своим гражданам, если они захотят принять ислам или платить джизья»* (см. Абу Убейд). Он боролся за установление свободы совести и вероисповедания на земле. Кто, если не пророк Мухаммад, является образцом личности в исламе? Джихад в понимании мусульманина должен означать борьбу за священные ценности, а не порабощение. Любые действия, направленные на насильственное обращение в ислам, выходят за рамки джихада и ислама. Сама религия констатирует несопоставимость концепций «принудительности» и «священности»: **«Нет принуждения в вере. Уже [давно] истинный путь различили от ложного. Тот, кто не верует в идолов, а верует в Аллаха, уже ухватился за прочную вервь, которая не рвется. Аллах – слышащий и знающий»** («аль-Бакара», 2/256). Западная пресса, желая опорочить ислам, муссирует ложь о «джихаде», как «мировой угрозе», пытается поставить в один ряд несовместимые понятия «ислам» и «терроризм», по сути, говоря о проблемах и болезнях своего морально разложившегося общества. «Борьба» или «приложение усилия» наиболее верно передают смысл джихада.

ВКЛАД МУСУЛЬМАН В РАЗВИТИЕ НАУКИ И ИСКУССТВА

443. Чтобы в полной мере определить вклад мусульман в науку и искусство, нужно обратиться к деятелям всех отраслей наук и видов искусства, какие только мы сможем насчитать. Не претендуя на полное раскрытие этой темы, мы постараемся дать лишь общие сведения о вкладе мусульман в самые важнейшие из этих отраслей.

Позиция ислама относительно науки и искусства

444. Чрезвычайно важно определить подход ислама к науке и искусству, т.к. эта религия всеобъемлющая, охватывающая все сферы жизни и аспекты жизнедеятельности.

445. Коран поощряет стремление к достатку и благоденствию. **«Скажи, [о Мухаммад]: «Кто же думает, что украшения Господа и прекрасный удел, который Он ниспослал рабам своим, – запретны?» Скажи [им]: «Для тех они, кто в этой жизни искренно уверовал в Судный день» («аль-А'раф», 7/32). «Господи наш! Даруй нам добро в этом мире и в будущем и спаси нас от мук огня» («аль-Бакара», 2/201).** Коран учит людей: **«А при помощи того, что Аллах даровал тебе, стремись обрести обитель будущей жизни. Не пренебрегай и долей твоей в этом мире, твори добро, подобно тому, как Аллах сотворил добро для тебя, и не стремись к бесчинству на земле, ибо Аллах не любит бесчинствующих» («аль-Касас», 28/77).** Благоденствие – постижение того,



что происходит вокруг нас и пребывание в благодарности к Создателю. **«Мы дали вам пристанище на земле, о люди, и предоставили вам средства к жизни. Но как мало вы благодарны!»** («аль-А'раф», 7/10; «аль-Хиджр», 15/20-21). **«Мы предоставили на земле пропитание вам и тем, кого вы не обязаны кормить. Нет мирских благ, хранилищ которых не было бы у Нас, и ниспосылаем Мы их только по определенной мере»** («аль-Хиджр», 15/20-21). В других аятах говорится: **«[Поклоняйтесь Господу], который сделал землю ложем вашим, а небо – кровом вашим, который низвел с неба воду дождей и взрастил на земле плоды для вашего пропитания. Не равняйте [идолов] с Аллахом, ведь вам ведомо, [что они не равны]»** («аль-Бакара», 2/22). **«Он – тот, кто сотворил для вас все, что на земле, затем принялся за небо и придал ему форму семи небес. Ведомо ему все сущее»** («аль-Бакара», 2/29). **«Неужели вы не уразумели, что Аллах подчинил вам то, что на небесах и на земле, и одарил вас милостями и явными, и недоступными [вашему пониманию]? Среди людей бывают и такие, которые спорят о [сущности] Аллаха, не имея ни знания, ни руководства на прямой путь, ни озаряющего Писания»** («Лукман», 31/20, также см. «Ибрахим», 14/32-33; «ан-Нахль», 16/12; «аль-Хадж», 22/65; «аль-Джасийа», 45/12-13 и т.д.). С одной стороны, Коран напоминает о необходимости быть рабом Аллаха, **«который накормил их при голоде и избавил от страха»** («Курайш», 106/4), а с другой стороны, объясняет, что в этом мире причинно-следственных связей нужно приложить усилия и старание: **«человеку уготовано только то, что [заслужил] он усердием»** («ан-Наджм», 53/39). Коран поощряет изучение истории человечества: **«Скажи [Мухаммад]: «Ступайте по земле и посмотрите, чем кончили те, которые были прежде. Большинство из них были многобожниками»** («ар-Рум», 30/42). И, в то же время, призывает человека к новым открытиям: **«Воистину, в сотворении небес и земли, в смене дня и ночи истинные знамения для обладающих разумом, которые поминают Аллаха и стоя, и сидя, и [лежа] на боку и размышляют о сотворении небес и земли [и говорят]: «Господи наш! Ты сотворил все это не напрасно. Славен Ты! Охрани нас от мук огня»** («Али Имран», 3/191).



446. Какое волнение вызывает то, что для побуждения человека сделать первый шаг в этом научном исследовании, было ниспослано не знающему грамоты Пророку, происходящему из невежественного племени, первое повеление Господа читать и писать:

«Читай [откровение] во имя Господа твоего, который сотворил [все создания],

сотворил человека из сгустка [крови].

Возвещай, ведь твой Господь – самый великодушный, который научил [человека письму] посредством калама, научил человека тому, чего он [ранее] не ведал» («аль-Аляк», 96/1-5).

В Коране множество наставлений о поиске знания, идущих одно за другим: **«Спросите знатоков, если вы не знаете этого»** («ан-Нахль», 16/43; «аль-Анбийя», 21/7). Далее: **«Но вам [об этом] дано знать очень мало»** («аль-Исра», 17/85). И еще: **«Мы возвышаем по степеням [знания] тех, кого пожелаем, и выше любого знающего есть [более] знающий»** («Юсуф», 12/76). И вот прекрасная молитва, которой учит человека Коран: **«...и говори: «Господи! Умножь мне знание»** («Таха», 20/114).

447. Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Есть пять столпов ислама – вера в Аллаха, намаз, пост, хадж (паломничество в Мекку) и закят»*. Следовательно, вера в Аллаха основывается на обретении знаний в сфере духовности и религии, в то же время побуждая к изучению естественных наук. Например, намаз совершается в направлении Каабы в строго определенное время, которое определяется положением солнца на небосводе. Не зная элементарной географии и астрономии, трудно установить точное время намаза и направление Каабы. Чтобы правильно держать пост, нужно знать время восхода и захода солнца. Чтобы рассчитать размер закята нужно знать математику. Изучение Слова Аллаха (Корана) требует от мусульманина изучения арабского языка, правил чтения (таджвид), толкования смыслов (тафсир), а также владения общими знаниями по истории, географии, физике, биологии, психологии и др. наукам.



448. Переселившись в Медину, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) первым делом построил мечеть. Часть этой мечети была отведена под школу. Известная под названием «суффа», эта школа в дневное время представляла собой место, где давались знания, а в ночное — дом для шакирдов (учеников) и приют для всех путников.

449. Коран призывает: **«О вы, которые уверовали! Если вы поможете Аллаху, то и Он поможет вам и утвердит ваши стопы»** («Мухаммад», 47/7; «аль-Хадж», 22/40). Мусульмане приложили огромные усилия для развития, сохранения и передачи научных знаний, сделав бумагу доступным носителем информации. К 200 году по хиджре в исламском Халифате насчитывалось большое количество типографий и цехов по производству бумаги.

450. Роль исламских деятелей в развитии науки и культуры чрезвычайно велика. Но здесь мы ограничимся сказанным выше.

Религиозные и философские знания

451. Коран является источником и объектом знаний по религии. Для мусульман божественное происхождение Священного Корана не подлежит сомнению. Понимание Корана требует знаний по целому ряду наук: языкознания, арабской грамматики, сопоставительной истории и т.д., умения наблюдать, логически мыслить и анализировать, а также обладать чувством ритма и музыкальным слухом, чтобы правильно и красиво читать Коран. Благодаря тому, что по воле Аллаха Коран в первозданном виде дошел до наших дней, он сохранил ясность и образность изложения, а неповторимым звучанием, мелодией рифмы, высотой слога соответствует самым взыскательным требованиям канонов арабского языка. Из универсальности религии ислам возникает необходимость понимания Корана неарабами в том числе. По этой причине Священная Книга мусульман переводится на различные языки мира, но это может быть только «перевод смыслов», помогающий осмыслить содержание. Все поклонение совершается исключительно на арабском языке. Чтобы исключить возможность искажений, корректировки текста, про-



пусков или добавлений, Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) повелевал записывать и учить Коран наизусть. Благодаря этому сегодня мы читаем его в оригинале. Официальное признание кого-либо хафизом (выучившим весь Коран наизусть) осуществляется после сдачи экзамена комиссии хафизов.

452. Вторым источником знаний по религии после Корана является Сунна Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Его хадисы, касающиеся быта или общественной жизни, зафиксированы. Сначала их заучивали наизусть и передавали так, как они звучали из первых уст, потом стали сохранять в письменном виде. Для проверки подлинности хадисов прибегали к установлению надежности передатчиков. В то время как жизнеописания других пророков не превышают пары страниц, для изложения сведений о Пророке Ислама требуются сотни страниц.

453. Полемика догм и верований существовала и во времена Пророка Мухаммада, затем она переросла в такие науки, как схоластика и мистика. К ним прибавились философские теории греков, индусов. Их переводили, смешивали с исламскими теологическими трудами, что оказало негативное влияние на понимание религии в целом.

Общественные науки

454. Мусульмане внесли свою лепту в развитие общественных дисциплин. Показательно, что с момента своего возникновения исламские общественные науки развивались быстрыми темпами. Коран стал первой книгой на арабском языке, и не знавшие грамоты арабы-бедуины меньше чем за столетие полностью изменили свое отношение к образованию. Почти все первые мусульмане были арабами, но они не пытались доминировать над другими народами, предпочитая лояльность в отношениях к ним. Поэтому все народы, принявшие ислам, приносили свой самобытный колорит в жизнь общества. Подобная толерантность религии ислам притягивала и греков, и иудеев, и эфиопов, и турков. Это касалось не только принявших ислам, но и немусульман тоже. Доброжелательная атмосфера послужила



благодатной почвой для развития общественных наук. В этот период арабский язык получил самое широкое распространение как государственный язык исламского государства, простиравшегося от Китая до Испании.

Право

455. Возникновение исламского права произошло вскоре после возникновения религии. Мусульмане первыми дифференцировали право как самостоятельную науку в отличие от свода гражданских законов. Жизнь каждого народа подчинялась своим порядкам, но до ислама не существовало науки о происхождении тех или иных канонов, их объяснении, анализе и применении. Первая такая научная работа, названная *Усуль уль-Фихх*, датируется вторым столетием хиджры.

456. Как таковой, концепции межнационального права не существовало. Если даже существовали нормативы межплеменных отношений, в большинстве случаев конфликтные ситуации разрешал доминирующий правитель по своему усмотрению. Чаще к нормативам прибегали лишь для урегулирования взаимоотношений племен одной религии, нации, языка и т. д. Мусульмане первыми установили права и обязанности сторон в международном контексте. Самой первой рукописью, где говорится об исламском гражданском и международном праве, является сборник Зейда Ибн Али *«Маджму»* (737г.). В дальнейшем международное право становится самостоятельной дисциплиной. Об этом свидетельствуют тематические труды под общим названием *Сийяр*. В своей книге *«Дальнейшее становление»* (*Тевали ат-Те'сис*) Ибн Хаджар пишет о том, что первый труд по международному праву был составлен Абу Ханифой, современником вышеупомянутого Зейда Ибн Али. Главной особенностью книги является единый правовой подход ислама ко всем немусульманским государствам мира.

457. Мусульмане внесли большой вклад в развитие сравнительного права. Со временем в исламе появились новые течения, а значит и новые толкования положений кодекса. Возникла необходимость регистрировать причины и результаты каждого правового прецедента. Ад-Дабуси и Ибн Рушд являются класси-

ками сравнительного права. Ас-Сеймари посвятил целую книгу изучению методологии сравнения и сопоставления (*Усуль уль-Фикх*).

458. Государственная конституция тоже является новшеством, введенным мусульманами. Первая конституция города-государства Медины была составлена самим Пророком Мухаммадом (да благословит его Аллах и приветствует). Она дошла до наших дней благодаря Ибн Хишаму и Абу Убайду. В 52 пунктах конституции разъясняются взаимные права и обязанности правителя, государственных чиновников, рядовых граждан в отношении исполнения управления, соблюдения справедливости, ведения судебных разбирательств и т.д.

459. В законодательстве своды законов появились во втором столетии хиджры. Они содержат правила по 3 аспектам: поклонению, различным соглашениям и наказанию. Ислам проникает во все сферы жизни, поэтому не делает различий между мечетью и домом правительства, между верховным имамом и правителем. Налоги и финансы представляют неотъемлемую часть жизни общества. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) рассматривал сбор налогов как вид или часть полонения наряду с намазом, постом, хаджем. Международное право существовало в рамках свода законов о наказаниях, т.к. войны расценивались наравне с разбоем и грабежом.

460. Все это показывает, что исламское право играет ключевую роль в жизни мусульман.

История и социология

461. Неоценимый вклад ислама в мировую историю объясняется двумя ключевыми моментами, решающими для этой науки: с одной стороны, несомненная достоверность исламских исторических источников, с другой, – подробность и точность в описании событий и явлений. Возникшая в исторически обозримое время религия ислам не нуждалась в легендах и преданиях. Кроме того, необходимым является обязательное подтверждение подлинности событий свидетелями.



462. Уникальной особенностью исламской исторической литературы является подробное жизнеописание выдающихся людей. До нас дошли великолепные литературные произведения, содержащие бесценные сведения о разных территориях и периодах времени. В арабской культуре считалось обязательной традицией составление родословного древа. По ним сегодня можно вычислить родственные отношения огромного количества людей, что помогает установлению причинно-следственных связей тех или иных событий.

463. Исламские исторические труды отличаются универсальностью. До появления ислама каждый народ писал собственную историю. А мусульмане, вероятно, явились основоположниками мировой истории. Первый исламский летописец Ибн Исхак (769 г.) в своих объемных трудах писал о сотворении вселенной, о жизни первого человека и первого пророка Адама, подробно описывал образ жизни своих современников. Такая инициатива находила поддержку у халифов, таких как Мас'уди, Мискавайх, Саид Аль-Андалузи, Рашидуддин Хан. Ибн Халдун в своем «Введении во всеобщую историю» подробно описывает социальные предпосылки возникновения данной ветви науки.

464. В первом году хиджры начали формироваться две ветви науки: история Ислама и история вне Ислама. В дальнейшем, как следует из описания Рашидуддина Хана, эти две ветви истории объединились. Интересно, что большая часть этого исторического опуса, написанного параллельно на арабском и французском языках, не предназначена для широкой публики. Автор без предвзятости описывает жизнь и деятельность пророков, халифов, верховных католических сановников, правителей Рима, Китая, Индии, Монголии и др.

География и топография

465. С возникновением необходимости выполнять обязанность хаджа, с развитием торговых отношений в исламских странах остро встал вопрос о транспорте и дорогах. Белазури и Ибн Аль-Джаузи рассказывают: «Каждый раз, когда письмоносец отправлялся в путь, халиф Умар напоминал ему об обязанности в



срок и в сохранности доставить порученную почту». Владельцы почтовых отделений готовили карты с примерными обозначениями дорожных гостиниц и краткими пояснениями. География Батламьюса была переведена на арабский язык. Заметки путешественников были распространенным жанром. Как-то Абу Ханифу спросили: «Где находится центр земли?» – «Как раз там, где ты сидишь», – ответил он. Этот ответ свидетельствует о понимании Земли как шарообразного тела. В море ориентировались по долготе и широте. Обнаруженные на территории современной Финляндии и России монеты арабского Халифата свидетельствуют о развитых торговых отношениях арабов. Ибн Маджид, сопровождавший Васко де Гама в Индию, упоминает о компасе, как обычном предмете. Мусульмане ходили на парусных кораблях из Басры (Ирак) в Китай. Такие заимствования из арабского языка, как «адмирал», «кабель», «муссон», «таможня» говорят о влиянии ислама на западную культуру и науку.

Астрономия

466. Заимствованные из арабского языка названия звезд, впервые обнаруженные и описанные Ибн Рушдом пятна на солнце свидетельствуют о неоспоримом вкладе исламских ученых в астрономию. Идеи календарной реформы Омара Хайяма предвосхищают грегорианский вид календаря. Арабские бедуины развили навыки ночной навигации в пустыне и получение метеорологических прогнозов. Все эти открытия описаны в *Книге о земле*. Мусульманские ученые изучали, переводили и сопоставляли свои знания с трудами на санскрите и греческом, подтверждая или опровергая научные постулаты путем повторных экспериментов. Появились первые обсерватории, где проводились исследования различных природных явлений, например, лунных фаз, радуги, восхода и захода солнца, вращения земли и луны.

Естественные науки

467. Подход к изучению естественных наук исламскими учеными имеет некоторые особенности. Сбор данных осуществля-

ется исключительно путем экспериментов и наблюдений. На начальном этапе составлялись словари научных терминов путем отбора тематических слов из всевозможных трудов разных стилей. Затем концепции классифицировались по следующим дисциплинам: зоология, ботаника, астрономия и т.д. Так начался непрерывный процесс постижения естествознания. Каждый следующий ученый, овладев имеющимся опытом, развивал и добавлял к нему результаты своих исследований. Терминология обогащалась за счет переводов и заимствований.

468. В исламской ботанике нет названий растений неарабского происхождения, кроме тех растений, которые не росли на территории Халифата. 6-ти томная энциклопедия по ботанике Динавери (ум. 895 г.) *«Книга о растениях»* была написана раньше, чем появились первые исследования в этой области в переводе с греческого. По выражению Силбелберга, итоги тысячелетней истории греческой ботаники были подытожены в трудах Диоскорида и Теофраста. Но труды исламских ученых (Динавери) на эту тему в плане глубины знаний и их охвата оставляли своих предшественников далеко позади. Динавери не остановился на простом описании растений, он также коснулся их питательных, лекарственных и других свойств. Дополнительно к этому он классифицировал растения и указал места их произрастания.

469. Медицина у мусульман находилась на высоком уровне, что было обусловлено достижениями в анатомии, фармакологии, строгой кадровой политикой (перед началом медицинской практики врачи сдавали экзамен). Так как исламское государство граничило с Византией, Индией и Китаем, то мусульмане перенимали богатые знания по медицине и искусству врачевания у этих стран. В изучении медицинской науки до сих пор нельзя не обращаться к трудам Ибн Сина и Рази. Сегодня признано во всем мире, что мусульмане раньше других открыли принцип кровообращения организма благодаря трудам Ибн ан-Нафиса.

Оптика

470. Оптика тоже в долгу перед исламскими учеными. «Наука огненных зеркал» греков (9-й век) не идет ни в какое сравнение с «Книгой света» Кинди. Второе место по праву занимает Ибн



Аль-Хайсам. Бируни, Фараби, Ибн Сина и Кинди внесли неоценимый вклад в развитие науки.

Геология, механика и другие

471. Изучение полезных ископаемых, особенно драгоценных камней и металлов, мотивировано, с одной стороны, их целебными свойствами и использованием в медицине, с другой – интересом к их составу и свойствам, относящим их в разряд драгоценностей. Труды Бируни и других исламских ученых о минералах и металлах используются по сей день.

472. Ибн Фирнас (ум. 888 г.) изобрел летательный аппарат, который мог преодолевать большие расстояния. К сожалению, у него не было последователей, поэтому все открытия в области механики не нашли продолжения. Изобретатель погиб во время экспериментов. Кроме того, другими изобретателями был разработан способ поднятия с морского дна и реконструкции затонувших кораблей, создано приспособление для выкапывания больших деревьев без причинения им ущерба.

473. Мусульманами было написано много пособий по рыболовству и добыче жемчуга из морских глубин.

Зоология

474. Бедуины Аравии издавна изучали поведение хищных зверей и птиц. Джахиз (ум. 868 г.) написал книгу о животных. Начатые им исследования по адаптации видов животных к среде обитания получили дальнейшее развитие в трудах Мискавайха, Казвини, Дамири. Они оставили множество описаний методов приручения диких животных, особенностей охоты с помощью хищных птиц.

Химия и физика

475. Во многих местах Коран призывает размышлять над созданием вселенной, над тем, что земля и небо служат интересам человека. По исламу, разум и вера должны сопутствовать друг другу. Становление религии дало толчок к изучению и раз-



витию таких основополагающих наук, как химия и физика. Имена Халида Ибн Иазида (ум. 704 г.), Джафара ас-Садыка (ум. 765 г.), их ученика Ибн Хайяна (ум. 776 г.) на протяжении веков занимали почетное место в ряду тех, кто внес вклад в развитие этих наук. Их исследования, основанные на данных объективных опытов и наблюдений, способствовали формированию самостоятельных наук. Джафар ас-Садык проводил реакции разложения (в частности кальцинирования) и восстановления. Изучал выпаривание, превращение жидкости в газ и кристаллизацию частиц. Его труды были переведены на латынь, дабы сделать их доступными как можно более широкой мыслящей аудитории. Труды Джафара послужили твердой основой для последующего развития химии и физики.

Математика

476. Влияние исламских ученых просматривается даже в математических и алгебраических терминах. Слова «алгебра», «цифра», «алгоритм» имеют арабское происхождение. Имена Харизми, Омара Хайяма, Бируни стоят рядом с именами Евклида или Сидхарты. Честь открытия тригонометрии также принадлежит мусульманам.

Вера и разум

477. Багдад на востоке и Куртуба-Гранада на западе оставались процветающими центрами науки и культуры, пока не подверглись страшному нашествию. В этих городах, захваченных варварами, были сожжены библиотеки, в которых хранились сотни тысяч рукописей, что нанесло ощутимый урон науке той эпохи, когда еще не было типографий и книги имелись часто в единственном экземпляре. Во время многочисленных погромов и расправ над жителями погибли и ученые. Таким образом, знания, добытые в результате ста лет трудов, были утрачены в течение нескольких дней. Для того чтобы восстановить утраченное, снова потребуются труд на протяжении столетия и некоторые финансовые вложения. Когда какая-либо культура приходит в упадок, чтобы возродить и поднять ее на большую высоту,



требуется изучить труды прежних. Кроме того, великие умы и благородные характеры не возникают по заказу. Такие личности являются даром и милостью Всевышнего Аллаха. А другая трагедия заключается в том, что, вместо того чтобы таких людей выдвигать на руководящие должности, чаще всего их возможности не задействуют, а вместо них руководящие посты занимают глупцы и бездары.

Искусство

478. Также как в науке, в развитии исламского искусства главную роль играет Коран. Так, например, красивое чтение Корана как вид поклонения породило «мусульманскую музыку». Стремление сохранить неизменным текст Корана дало начало искусству каллиграфии. Строительство мечетей привело к развитию архитектуры и декоративного искусства. Ставя целью обретение человеком равновесия и гармонии между телом и душой, умеренности во всех отношениях, ислам направляет его природные способности в правильное русло и способствует всестороннему и целостному его развитию.

479. В «Сахих» Муслима приводится следующий хадис Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует): *«Аллах – Истинный Обладатель красоты, и Он любит красоту»*. В Коране Аллах говорит: **«Воистину, Мы украсили нижнее небо светильниками»** («аль-Мульк», 67/5). Или: **«Воистину, все, [что есть] на земле, Мы сотворили как украшение для нее, а также для того, чтобы испытать людей [и узнать], кто из них лучше по деяниям»** («аль-Кахф», 18/7) и так далее. В Коране даже говорится: **«Облекайтесь в свои одеяния, где бы вы ни совершали поклонны»** («аль-А'раф», 7/31).

480. Известен один случай из жизни Досточтимого Пророка: однажды, увидев одну неухоженную могилу, он сразу велел ее поправить и украсить. При этом он добавил, что от этого покойнику не будет ни лучше, ни хуже, но для живых такой ее вид приятней. Кроме того, Аллаху нравится, чтобы любое дело было сделано в лучшем виде (см. Ибн Са'д, VIII, 156).

481. Чувство прекрасного заложено в человеке от рождения.



Как и в отношении других природных способностей, ислам поощряет развитие искусства, но при этом требует соблюдать умеренность. Чрезмерность в исламе запретна, даже в поклонении и страданиях.

482. Минбар (возвышение для проповедника), сделанный для Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), был украшен шаром в форме яблока, и оба внука Посланника Аллаха играли с ним. В истории ислама это первое применение декоративной обработки дерева. В более поздние времена появился промысел украшения золотой бумагой экземпляров Корана, который положил начало искусству переплета Книги. То есть, ислам не запрещает стремление к искусству. Единственное, что запрещено исламом, – это изображение живых существ (в том числе людей). Собственно говоря, этот запрет, введенный Досточтимым Пророком, не категоричен и объясняется стремлением направить воображение людей в правильное русло. Самым ярким проявлением творения Аллаха является мир животных, затем следует мир растений, дольный мир. Поэтому человеку следует довольствоваться тем, что он умеет, – способность сотворения живых существ присуща только Аллаху. Этому взгляда придерживаются некоторые ученые-богословы. Возможно, психолог может объяснить это так: так как живые существа выделяются среди других созданий (могут двигаться, наделены различными функциями, повадками, определяющими их поведение и образ жизни), человек, изображая их, может впасть в грех, представив, что в его воле заставить их двигаться (т.е. «одушевить» их). Художник помимо своей воли может ощутить это (подобно Пигмалиону, влюбившемуся в созданную им скульптуру), и нарисованная картина или вылепленная скульптура в воображении людей может приобрести некую божественность, одухотворенность и наделаться способностью приносить добро или счастье (такое было и раньше, есть и сейчас: любовь к героям, чемпионам, «звездам»). Это психологическая и духовная сторона запрета. Что касается биологической стороны, то известно, что отсутствие или утрата каких-то чувств усиливает развитие других, которые активно используются, например, слепой обладает лучшей памятью и слухом по сравнению с обычным человеком. Если человек будет воздерживаться



от изображения живых существ в рисунках, гравюре, скульптуре, то его способности проявятся в других областях искусства (например, в каллиграфии или ландшафтном дизайне и т.д.). Социальная сторона запрета состоит в удерживании от идолопоклонничества. Возможно, это самая важная сторона запрета. Вместе с тем, этот запрет имеет множество исключений: детские игрушки, изображения на подушках и ковриках, наглядные пособия для уроков (биология, анатомия и др.), фотографии.

483. История показывает, что запрет на изображения живых существ в исламе не препятствует развитию других видов искусства. Напротив, произошел настоящий скачок развития в монументальном искусстве. Даже Коран («ан-Нур», 24/36) поощряет величие в строительстве мечетей. Мечеть Сулеймания в Стамбуле, Тадж-Махал в Агре (Индия), Дворец Альхамра в Гранаде и др. памятники исламской архитектуры занимают достойное место среди самых известных шедевров мировой архитектуры, не переставая поражать своим размахом, величием, изяществом и уникальностью декора.

484. Хат (исламская каллиграфия) является видом искусства, в котором мусульмане остались непревзойденными. Он используется как в письме, так и в картинах; обрамленный орнаментом, может использоваться для украшения стен, тканей и др. Сила и красота этого вида искусства не передаваема словами, его нужно видеть.

485. Другой вид искусства, присущий только мусульманам, — искусство чтения Корана. Оно зародилось во времена Досточтимого Пророка одновременно с ниспосланием Священной Книги. Коран имеет нестихотворную форму и читается без музыкального сопровождения. Однако арабский язык придает ему особую мелодичность при чтении. Люди, слушающие хафизов, читающих Коран, или муаззинов, призывающих к молитве 5 раз в день, хорошо понимают, что это исключительно исламское искусство.

486. Жанр светской музыки и пения, столь популярный в среде королей и знати, также распространился среди мусульман. Фараби, Ибн Сина и др. не только создали свои собственные музыкальные произведения, но и своим творчеством оказали влияние на традиционную греческую и индийскую музыку.

В своих произведениях они использовали музыкальные знаки и описывали различные музыкальные инструменты. Также они провели уникальные исследования об использовании музыки для развлечения, излечения от печали и болезни.

487. О поэзии Досточтимый Пророк сказал: *«Есть некоторые стихотворения и слова, которые имеют сильное воздействие»*. Коран запрещает безнравственные стихи («аш-Шу'ара», 26/224-227). Досточтимый Пророк, повинаясь Корану, призвал самых одаренных поэтов и показал им путь, которого надо держаться, и границы, которые нельзя переступать. Таким образом, он показал, как правильно использовать эту дарованную Господом способность. Мусульманская поэзия создавалась во все времена и на самых разных языках. При всем желании об этом кратко не расскажешь. Слово «бейт» (стихи) у араба ассоциируются с домом. Неоднозначность поэтических терминов наилучшим образом свидетельствует об этом: «бейт» означает 2-х строчное стихотворение и дом, шатер; «мысра» – строка стихотворения и одна из сторон шатра. «Сабаб» – стихотворный слог и веревка шатра. «Ватад» – часть поэтического слога и кол для натяжки шатра. Кроме того, стихотворные размеры определялись темпом ходьбы верблюда (быстро, медленно). Все перечисленное составляет лишь малую часть основ стихосложения арабской поэзии.

488. Одним словом, в области искусства последователи ислама стараются избегать запретного, развивать то, что поощряется Всевышним Аллахом. При этом их вклад в искусство весьма значителен. В этой связи нужно обратить внимание на 2 особенности:

1) Если бы у мусульман не было своей культуры, то они легко ассимилировались бы в культуре завоеванных народов (но мировая исламская культура берет начало в аср-саадат – времени Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

2) В огромном исламском государстве жили люди разных религиозных взглядов: христиане, иудеи, огнепоклонники, звездопоклонники, брахманы, буддисты и другие. Хотя они почти не общались между собой, с мусульманами им приходилось поддерживать отношения в силу политической зависимости, и каж-



дый из этих народов придерживался своих традиций. Однако мусульмане не могли подражать какому-либо из этих народов, поэтому в их функцию входило, испытав влияние всех этих культур, осуществить их синтез.



ОБЩАЯ ИСТОРИЯ ИСЛАМА

489. К настоящему времени история ислама насчитывает более 14 веков. Здесь представлены только основные события истории ислама.

Эпоха четырех праведных халифов

490. В 632 году Досточтимый пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) покинул этот мир. За 23 года пророчества он смог превратить религию в образ жизни и создать совершенно новое государство, которое в течение 10 лет из маленького города-государства превратилось в могущественное государство, охватывающее территорию всего Аравийского полуострова, Палестину, южный Ирак. Кроме того, он воспитал общину численностью в несколько сот тысяч человек, которая жила по сунне Досточтимого Пророка и была готова продолжить его дело.

491. Земной успех Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) показался привлекательным для некоторых людей, которые еще в последние дни жизни Досточтимого Пророка объявили о своей пророческой миссии. Возглавивший халифат после смерти Посланника Аллаха досточтимый Абу Бакр (да будет доволен им Аллах) в первые месяцы своего правления беспощадно воевал с ними. К лжепророкам добавились другие враги ислама, которые, услышав о смерти Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), начали поднимать мятежи и смуты.



492. В те времена отношения с Византией и с Ираном были очень напряженными. На территории Византии был убит посол Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Император, вместо того чтобы уладить конфликт, не только не принял предложение Досточтимого Пророка, но еще и отказал в выдаче убийцы посла. Иран к тому времени уже несколько лет вел кровавую борьбу с арабами, которые находились под их покровительством. Некоторые из этих арабских племен приняли ислам. С этого момента стало понятно, что такая политика Ирана не может не привести к межнациональному конфликту. Стоит напомнить, что в то время Византийская империя и Иран были супердержавами мира. Арабы представляли собой разрозненные племена кочевников, бедных и плохо вооруженных.

493. С великой отвагой досточтимый Абу Бакр начал войну одновременно против обеих супердержав. В первых боях мусульмане заняли приграничные территории. Затем халиф, желая завершить дело миром, отправил посла в Константинополь, но не получил ответа. Потерпев поражение около Кайсери, император привел в боевую готовность войска и вывел новые силы. Досточтимый Абу Бакр посчитал необходимым перевести часть войск из Ирана в Сирию. В 634 г. мусульмане одержали еще одну победу в местечке Аджнадейн возле Кудса. Следом за этим они выиграли битву в Пелле и, таким образом, Палестина была потеряна для Византии. Вскоре после этого досточтимый Абу Бакр, находившийся уже в преклонном возрасте, скончался, и досточтимый Умар (да будет доволен ими Аллах), ставший халифом после него, продолжил начатое дело. За короткое время города, находящиеся на севере Сирии, и следом за ними – Хумус, открыли свои врата перед войском победителей. Следующие за этим события показывали, что местные жители встречали мусульман не как завоевателей и врагов, а как спасителей. Спустя некоторое время после взятия Хумуса вследствие активных действий императора Гераклиуса мусульмане были вынуждены оставить город и некоторые другие территории. После принятия решения об оставлении города предводители войска повелели вернуть собранные налоги населению города, хотя те были немусульманами. Они исходили из того, что, если не охраняют жителей города, то не имеют права брать за это



налоги. Поэтому нет ничего удивительного в том, что жители завоеванных городов плакали, когда их завоеватели уходили. *«Поистине, дух жителей Сирии был благосклонен к арабам, и они были этого достойны. Так как мягкость, которую завоеватели проявляли к ним, была совершенной противоположностью отвратительной жестокости предыдущих правителей»*, – говорит Гёте. Благодаря проявленному ими благородству, мусульмане спустя совсем небольшое время желанными вернулись в город.

494. Похожей была и судьба Ирана: первые боевые действия закончились взятием Хира (Куфа) и других земель. Уход войск в Сирию стал причиной некоторого затишья в Ираке, но через несколько месяцев бои возобновились, и без особого труда была занята столица государства Медаин (Ctesiphon). Император Ирана Йезгерд III обратился за помощью к китайскому императору, королю Туркестана и другим. Но даже их поддержка не принесла ему успеха, войска союзников понесли большие потери.

495. Во времена правления досточтимого халифа Умара (634–644 г.г.) завоевания мусульман распространились за пределы Сирии, присоединив Ирак, Иран, достигнув Ливии (Триполи), Белха (Афганистан), Армении, Синда и Гуджурата (Индия, Пакистан). Во времена досточтимого халифа Усмана (644–656 г.г.) халифат увеличился до Донглы и Судана. Была завоевана часть Андалузии (Испания). Пройдя через Джейхун, воины Халифата заняли некоторые земли Китая. Острова Кипр, Родос и Гирит стали землями ислама, к этому же времени относятся первые походы мусульман на Константинополь (Стамбул). Не прошло и 15 лет со дня смерти Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), как ислам распространился на огромной территории от востока к западу от Атлантического до Тихого океанов. Особенностью этих молниеносных завоеваний было то, что завоеватели находили поддержку местного населения, среди которого не было недовольных. До 656 года, пока между мусульманами не стали возникать внутренние разногласия, на присоединенных территориях не было ни одного восстания. Византийский император так и не смог восстановить доверие своих бывших подданных и вынужден быть жить на



компенсацию правителя Сирии.

496. Является ошибочным мнение, что быстрое продвижение мусульман происходило по причине междоусобной войны Византии и Ирана. По численности населения, вооружению, организации и другим показателям эти страны превосходили возможности арабов. Это нельзя объяснить и переселением народов и насильственными захватами. Потому что такую огромную территорию, простиравшуюся от Китая до Испании, арабы не могли бы удерживать силой. В то же время, в Коране запрещено принудительное обращение в религию. Доводы, лежащие в основе веры, воздействовали на сердца и умы людей, располагая их к исламу. Обогащение, как цель военных походов, представляется маловероятным. Положение коренного населения завоеванных стран доказывает это. На папирусах, не так давно найденных в Египте, описывается снижение налогового бремени после завоевания арабами. Расходы на управление уменьшились не только из-за того, что арабы довольствуются малым и ведут простой образ жизни, а во многом благодаря духовной чистоте. Что же касается трофеев, они принадлежали не воинам, а государству, которое распределяло его между воинами в определенной пропорции. Досточтимому халифу Умару много раз представлялся случай поразиться духовной чистоте и благородству своих подчиненных. Они отдавали все, что добывали, даже драгоценности, которые легко можно было утаить, или вещи, имеющие большую ценность.

497. В завершении темы приведем записки одного христианина, современника тех событий. Это письмо епископа Настури своему другу: *«Эти арабы стали нашими господами, но против христианства никогда войну не ведут. Наоборот, охраняют нашу веру, уважают служителей нашей веры и приносят жертвования в наши церкви и монастыри».*

Омеяды

498. После смерти третьего праведного халифа досточтимого Усмана (да будет доволен им Аллах) исламский мир стал свидетелем 20-летней войны за престол. За это время смени-



лось около полдюжины правителей. Со вступлением на престол Абдुльмалика (годы правления 685-705) государство обрело стабильность и наступила новая череда побед. В эти времена в состав Халифата вошли Тунис и Испания, север Индии и Мавераннахр (Междуречье). А также Бордо, Нарбонна и Тулуза (Франция). Столица была перенесена из Медины в Дамаск. Из-за того, что столица из священного города Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) была перенесена в византийский Дамаск, в сердцах людей начал угасать огонь веры. Роскошь, расточительство, интриги верхов явились причиной нарастания недовольства в обществе, вылившегося в народные восстания. Но кризис общества не коснулся науки и искусства, которые при поддержке правителей ознакомили свое развитие новыми открытиями и достижениями в самых разных областях. Особое развитие получила медицина, благодаря переводам на арабский язык трудов греческих и других ученых. Особенно ярким в этом отношении было время халифа Умара бин Абдулазиза, хотя его правление было коротким (817-820 гг.). Он имел только одну жену, и весь дух и стиль его правления напоминал времена досточтимых Абу Бакра и Умара (да будет доволен ими Аллах). Умар бин Абдулазиз проанализировал документы передачи в собственность и внес коррективы в ошибочные документы, вернув имущество настоящим владельцам или их наследникам. Оптимизировал налоговую систему, отменив ненужные налоги. Его отличало чувство обостренной справедливости, и он судил беспристрастно, несмотря на то, кто был перед ним, — мусульманин или нет. Он без колебаний повелел снести часть большой мечети столицы, так как она стояла на земле, незаконно отнятой у христиан. Даже пошел на то, что приказал оставить города, которые были захвачены вероломным путем. Результат такого правления был ошеломляющим: в начале правления этой династии доход в казну из Ирака составлял 100 млн. дирхем, во времена Умара II он упал до 18 млн, но при Умаре бин Абдулазизе увеличился до 120 млн. Он настолько был богобоязнен и скромен, что даже король Синдов под влиянием его высокой духовности принял ислам. В этот период много внимания уделялось вопросам обучения религии, и за это время было воспитано много ученых и просвещенных людей, которые готовы были передавать свои знания будущим



поколениям мусульман. Во всех структурах была проведена работа по предупреждению взяточничества.

499. Одним из памятников исламской архитектуры того времени является мечеть Куббатус-Сахра (Золотой Купол), которая была построена в 691 году на скалах Кудса (Иерусалима). Остатки строений в Сирии и других областях показывают, что к тому времени мусульмане достигли больших успехов в строительстве и архитектуре. То же можно сказать о музыке, но, в связи с тем, что на тот момент еще не было нот, имеются определенные трудности с воспроизведением музыкальных произведений. Начало разделения мусульман на суннитов и шиитов относится к этому же периоду. Оно произошло в связи с вопросом о том, надо ли избирать халифа или назначать его из числа близких родственников Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Для шиитов это стало вопросом жизни, мнения разошлись, что стало причиной междоусобиц. Во время одного из восстаний династия Омеядов пала, и их место заняла династия Аббасидов. Для шиитов от этих восстаний не было пользы. В наши дни число шиитов составляет 10% от общего числа мусульман и, если не считать незначительного количества хариджитов, то вся остальная часть уммы – сунниты.

Аббасиды.

500. С приходом к власти Аббасидов (750 г.) впервые произошло разделение исламского государства. Сначала оно было разделено на две части, затем пошел непрерывный процесс дробления на самостоятельные провинции. Появилось соперничающее государство Кордова (Испания), которое просуществовало до 1492 г., так и не объединившись с основной территорией Халифата на востоке. На востоке вместо Дамаска центром Халифата стал Багдад.

501. Если не считать развития торговли между странами, то в период Аббасидов не было особых достижений. Главы провинций признавали правителем Багдадского халифа, но во внешней или внутренней политике не чувствовали себя подчиненными. Отношения с Византией окончательно перешли в кровопролитное противостояние, греческий император не хотел



оставлять Анатолию, и она оставалась колонией Европы.

502. Аббасиды провели военную реформу, начав формирование профессиональной армии вместо добровольной. Набор воинов в основном производился из числа турков. Спустя век после начала правления Аббасидов полномочия на местах стали переходить к местным правителям (вали), власть которых могла иногда ограничиваться территорией их дворца, в то время как земли всей провинции оставались вне их влияния, и самые сильные из князей стали предпринимать набеги на столицу. Такое положение дел во власти не осталось без внимания Папы римского. Не имеющий никакой политической власти, он желал захватить ее, и в итоге получил власть, которая превосходила власть императора Рима. Это продолжалось до создания Священной Римской Империи, когда Папа римский постепенно стал терять свой авторитет. Халифы, тоже утратившие свое влияние, превратились в простых князей.

503. Во времена новых Аббасидов правитель Туниса, принадлежавший к роду Аглабидов, был втянут в гражданскую войну на территории Сицилии. Он не ограничился взятием острова, а завоевал большую часть Италии, дошел до стен Рима, обосновался на юге Франции и части Швецарии. Аглабидов сменили Фатимиды. Они были шиитами, впоследствии переместились в Каир и образовали там соперничающий халифат. Правителями обычно становились образованные, интеллигентные представители Фатимиды, но, в силу неуставленных причин, вдруг один из правителей проявил неуважение к христианским святыням в Кудсе. Это действие было сочтено оскорбительным и вызвало такой резонанс в Европе, что главы христианской церкви объявили «священную» войну против ислама и начали крестовые походы, в которых на два века завязли Запад и Восток. Во время первого крестового похода Фатимиды уже покинули Палестину, и весь гнев крестоносцев обрушился на невинных людей. Мало того, Фатимиды еще и присоединились к захватчикам против мусульман. Турки и курды в войне против Запада заняли решающее место. Во время Второго Крестового похода герой ислама Салахутдин Аййуб изгнал не только европейцев из Сирии и Палестины, но и Фатимидов из Египта. Салахутдин и его последователи признавали власть Багдада, но в действительности

халиф никогда не имел полценной политической власти. Она была разделена между несколькими государствами, за счет некоторых из которых увеличились исламские территории.

504. Булгарский правитель в 921 году (территория современного Татарстана) попросил у Багдадского халифа прислать учителя ислама, и туда был направлен Ибн Фадлан. Документы свидетельствуют, что правитель Булгар принял ислам, и на территории, ранее населенной немусульманами, появился островок ислама. Также продолжалось распространение ислама на Кавказ и прилежащие регионы.

Индия.

505. Афганская династия Газнели предпринимает попытку завоевать Индию. Победив несколько родов на севере страны, они продвинулись в южном направлении. Темнокожий полководец Малик Кафур в стремительном наступлении достиг мыса Каморин. Но на эти земли еще не скоро пришел ислам. Самые знаменитые правители Индии – Великие Моголы (1526-1858 гг.) в течение долгого периода управляли государством, которое входило в число наиболее крупных государств мира. Начиная с XVIII века, центральная власть стала слабеть, уступая свои позиции местным князьям. Воспользовавшись моментом, Англия ввела свои войска и завоевала 60% территории страны, сделав их своей колонией. Оставшаяся часть была поделена местными племенами, некоторые из которых исповедовали ислам. Эти автономные государства на территории Индии остались исламскими до наших дней. Например, Хайдарабад – по величине равный Италии, с населением более 20 млн. человек, – известен передовыми реформами в исламском воспитании. Университет западного типа наряду с факультетом теологии и других исламских дисциплин имел около 10 других факультетов. Обучение по всем предметам и на всех факультетах велось на языке урду – государственном языке страны – с использованием арабского алфавита. Уже на средних курсах начиналась специализация. Во время специализации оставались предметы, которые были обязательными: арабский язык, фикх (исламское право), хади-соведение (поступки и высказывания Досточтимого Пророка), а



также английский язык, математика и другие предметы современного образования. Кроме того, преподавались сравнительные уроки: фикх и современное право, Калям и история западной философии, арабский, иврит или один из современных европейских языков (французский или немецкий). Сравнительное изучение предметов происходило под руководством 2 преподавателей: профессора факультета теологии и, в зависимости от урока, профессора права или литературы. Это позволяло рассматривать предмет изучения, как с точки зрения ислама, так и с точки зрения современной западной мысли. К сожалению, в настоящее время от этих достижений тридцатилетнего педагогического опыта остались только воспоминания. Как известно, англичане покинули страну в 1947 г., разделив ее на Пакистан (мусульманская часть) и Индию (немусульманская). Индийское правительство провело вслед за этим ряд территориальных реформ, тем самым создав социальную напряженность и противостояние в попавших под передел регионах.

506. В это время багдадский халиф безучастно взирал на передел своих владений. В результате правительственных переворотов халифат был разделен сначала на две, потом на большее количество частей, которые могли вновь объединяться, в них происходили смены правителей. В то же время, довольно редко были случаи, когда земли переходили к немусульманам. Особо стоит остановиться на исторической роли турков-сельджуков, появившихся на мировой арене в XI веке и за короткое время завоевавших не только Среднюю Азию, но и дошедших до дальних границ Анатолии. Спустя несколько поколений блистательного правления они оставили большую часть земель Османским туркам. Именно они преодолели Босфор и расширили свои территории до Австрии. Столицей государства турков сначала была Конья, затем – Стамбул, в настоящее время – Анкара. Упадок и распад Халифата, начавшийся с отступления из европейских стран и I Первой мировой войны, закончился в 1919 г. На территории, оставшейся от прежде огромного Османского Халифата, было образовано государство Турция. Правящий режим этого государства опирался на светские и националистические принципы, но в последствии был вынужден пойти на уступки большинству мусульманского населения. В XVI



веке Османский Халифат простирался до Австрии в Европе, до Алжира в Северной Африке и до Грузии и Йемена в Азии. В настоящее время бывшие провинции империи являются независимыми государствами, некоторые из них находятся под суверенитетом России. Здесь мы не будем касаться немусульманских провинций бывшего Османского халифата.

507. В XIII веке татаро-монголы Чингисхана убили сотни тысяч мусульман, разгромили столицу халифата Багдад в 1258 году. Но в Палестине, в сражении с армией мусульман под предводительством полководца Султана Бейбарса, татаро-монголы потерпели поражение. Но, не желая отказаться от своих притязаний, они предприняли новую попытку захвата, объединившись с крестоносцами, но и эта их попытка была неудачной. Все предшествующие события предзнаменовали закат исламской науки и расцвет западной. В производстве мусульмане все еще были далеки от развитых стран Америки и Азии. Однако, под влиянием исламских мистиков татаро-монголы приняли религию ислам. После этого они не только сражались за веру, но и распространяли религию в различных странах Восточной Европы. Следы их деятельности можно увидеть в мусульманских общинах Финляндии, Литвы, Польши и России.

Андалузия

508. С переходом власти к Аббасидам Испания отделилась от исламского мира. Но только в 1492 году последние свидетельства правления мусульман были уничтожены христианами-кастильянами. Столь продолжительное нахождение в составе халифата являлось не только благоприятным для коренных народов, но и престижным. Мусульманский Университет привлекал и студентов-немусульман из самых разных регионов. На Иберийском полуострове все еще можно встретить руины памятников исламской архитектуры, которые до сих пор поражают воображение. После падения исламской цивилизации мусульмане подвергались преследованиям и насильной христианизации. Кроме того, были уничтожены библиотеки на сотни тысяч рукописей, потеря которых невозполнима.



Восточная и Юго-восточная Азия

509. Китай никогда не принадлежал к мусульманским странам. Мусульмане, прибывшие из Средней Азии, распространили ислам в Восточном Туркестане и, предположительно, морским путем достигли провинции Юн-нан и установили там свою власть. Миллионы жителей Китая и Тибета приняли ислам именно благодаря миролюбивой политике мусульман. Но, в то же время, подавляющее большинство коренных жителей остается неверующими.

510. История Юго-Восточного региона Азии коренным образом отличается. Между этой частью материка и купцами-мусульманами Южной Индии и Южной Аравии были очень тесные торговые контакты. Благодаря этому, не только Малайзия, но и жители тысяч островов стали мусульманами. Ислам является господствующей религией Индонезии и южных островов Филиппин. Этот регион, включающий много государств, со временем перешел под контроль европейцев, в основном англичан и голландцев. Спустя несколько столетий, Индонезия (с населением около 186 млн.) и Малазийский полуостров обрели свободу и заняли свое место в Содружестве мировых наций.

Африка

511. Северная Африка (территория от Палестины до Египта) с самого начала распространения ислама вошла в состав халифата. История других частей континента различна. Восточная Африка, благодаря своей близости к Аравии, была среди первых земель, воспринявших истину ислама.

512. Знакомство Западной Африки с исламом произошло очень поздно. Активные действия мусульманских лидеров предпринимались с учетом местных условий, поэтому были встречены благосклонностью местных жителей и расположили их к принятию ислама. Однако, как и многие государства, они в дальнейшем подверглись насильственной христианизации. Сотни лет здесь было мусульманское правление. По источникам арабских историков, мусульмане Африки первыми прибы-

ли в Бразилию. Когда Христофор Колумб прибыл в Америку, первыми он увидел чернокожих людей. Несмотря на уничтожение некоторых источников, есть основания утверждать, что мусульмане Африки и берберы были первопроходцами Америки. Само название «Бразилия» убеждает нас в этом. Среди берберских племен одно из самых известных называется «бир-залах». Множественное число от этого слова – «бразил». Это слово явно не бразильского и не европейского происхождения. Подобным образом можно проанализировать происхождение названия острова Лас Пальмас (один из Канарских островов в Атлантическом океане). Старое название острова – Бене Хоаре. Предположительно, оно берет название от другого берберского племени – Бану Хувара. Эти два примера говорят в пользу друга друга. Связь между Африкой и Америкой продолжалась до поражения мусульман в Испании и начала порабощения Америки европейцами. Сама Африка была колонизирована Францией, Англией, Германией, Португалией и Бельгией. Некоторые ее регионы так и не познали истины ислама и до сих пор лишены этой возможности из-за препятствий, создаваемых европейцами. С освобождением от рабства многие исламские страны обрели независимость. Но, к сожалению, власть в большинстве этих стран принадлежит диктаторам, которые продолжают оказывать давление на мусульман.

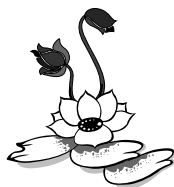
Современный мир

513. В настоящее время в ООН входит более 40 исламских государств от Индонезии до Западной Африки. В Европе исламскими странами являются Турция и Албания, а также некоторые республики, входящие в состав России. Опыт ООН показывает, что сотрудничество мусульманских стран с ней не влечет потерю ими независимости. Достаточно того, чтобы во главе государства стояли умные люди, которые не преследуют личные цели и выгоды, а работают для своего государства. Если жители мусульманских областей Испании, Франции, Китая, России и т.п. будут воспитываться в духе духовной независимости, то борьба за территориальную свободу потеряет смысл, и каждый человек будет жить для блага своих близких.



514. Сегодня ислам известен во всем мире (кроме индейцев Америки) и имеет историю, насчитывающую более 14 столетий. Носители арабского языка гордятся тем, что могут читать Коран и Хадисы на своем родном языке. Индия – Пакистан и Малайзия – Индонезия представляют две наиболее крупные группы мусульман.

515. Точное количество мусульман на планете подсчитать невозможно. Люди постоянно рождаются и умирают, некоторые же, обретая веру, не считают нужным оглашать это. Но ясно, что около четверти или пятой части потомков пророка Адама и его жены Хаввы (Евы) каждый день обращаются к Каабе со словами «Аллаху Акбар» (Аллах велик).



ПОВСЕДНЕВНАЯ ЖИЗНЬ МУСУЛЬМАНИНА⁸

Рождение

516. В религию, не ограниченную ни государственными границами, ни национальностью, человек приходит двумя путями: по своей воле и по воле других.

517. Принятие веры, то есть принятие ислама по своей воле означает осознанный выбор здравомыслящего и свободного человека и, по выражению Досточтимого Пророка, значит «*уверовать сердцем и подтвердить словами*». Человек при принятии ислама символически оmyвает все тело от нечистоты невежества проточной водой и в присутствии 2 мусульман произносит слова калимаи-шахадат (свидетельства): «*Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его Раб и Посланник / Ашхаду алля иляха илляллаху ва ашхаду анна Мухамадан абдуху ва расулюх*».

518. У Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) была привычка спрашивать имена у принимаю-

⁸ Писатель придерживается мазхаба имама Шафи', а не имама Ханафи. Поэтому при объяснении поклонений, особенно намаза, он придерживается этой школы. В стране кроме ханафитского большинства, есть и шафииты, поэтому изменения не вносились. Читатель не должен ограничиваться теми знаниями, которые представлены в этой книге (Прим. переводчика).



щих ислам людей. Если имя каким-либо образом не согласовывалось с религией Аллаха, то он менял его на более подходящее. Такие имена как «Поклонник Каабы», «Раб солнца», «Негодник», «Отступник» и подобные им Досточтимый Пророк не приветствовал. В наши дни люди, принявшие ислам, обычно берут арабские имена. Поскольку родным языком Посланника Аллаха и его благородных жен, ласково называемых «матери всех правоверных», является арабский, он становится родным и для всех мусульман.

519. Кроме того, Священный Коран ниспослан на арабском языке, и изучение языка Корана становится долгом чести мусульманина. Мусульмане придавали этому очень важное значение, поэтому во многих языках в качестве алфавита были приняты арабские буквы: фарси, турецкий, урду, мали, пушту, курдский и др. Поэтому мусульманам рекомендуется владеть арабским письмом для переписки с братьями по вере. Несомненным преимуществом является и красота письма, и его экономическая рациональность (на самом деле, этот вид письменности является видом стенографии).

519 а. Мусульмане-неарабы при использовании арабского алфавита в своего родном языке вынуждены добавлять некоторые буквы. У исламского мира никогда не было академического авторитетного центра, который бы занимался общим улучшением и развитием, поэтому в разных странах добавлялись необходимые им буквы по потребности. Однако наиболее распространенной и использованной в сотнях произведений является система, предложенная Османским университетом Хайдарабада – Даккана (одним из примеров является перевод на урду произведения Эрнста Ниса «Происхождение прав человека»). С помощью этой системы можно было писать на 12 новых или старых европейских языках. Особенности перевода на арабский язык по этой системе вышли в ежеквартальном журнале «Исламская культура» № 486 за 1940 г. и следующих номерах в Хайдарабаде.

520. Классический арабский алфавит состоит из 28 букв, как 28 фаз луны. Кроме того, буквам присвоены значения чисел от 1 до 1000. В арабском языке тексты пишутся и читаются справа налево.



	هـ/هـ/هـ	د / د	ج/ج	ب/ب	ا/ا (ا)
	5	4	3	2	1
ك/ك	ي/ي	ط/ط	ح/ح	ز/ز	و/و
20	10	9	8	7	6
	ع/ع/ع	س/س	ن/ن	م/م	ل/ل
	70	60	50	40	30
ت/ت	ش/ش	ر/ر	ق/ق	ص/ص	ف/ف
400	300	200	100	90	80
غ/غ/غ	ظ/ظ	ض/ض	ذ/ذ	خ/خ	ث/ث
1000	900	800	700	600	500

Надо отметить, что между восточным и западным (Северная Африка) арабским языками есть существенная разница. К тому же, огласовки используются только в сложных случаях, в общих же случаях они не используются.

520 а. Постепенно, в целях облегчения преподавания, порядок следования букв арабского алфавита, соответствующий правилам семитских языков, был изменен. Теперь буквы были сгруппированы, исходя из их внешнего сходства. У каждой буквы есть две формы: полная и сокращенная. Буква в конце слова пишется в полном виде. Ниже приведено написание букв в полной форме:

ح	ج	ث	ت	ب	أ	ا	أ
х	дж	с	т	б	у	и	а
ص	ش	س	ز	ر	ذ	د	خ
с	ш	с	з	р	дз	д	кх

ف	غ	ع	ع	ع	ظ	ط	ض
ф	г	'у	'и	'а	з	т	д
ى	ه	و	ن	م	ل	ك	ق
й	х	у	н	м	л	к	к

520 б. 28 букв арабского алфавита соответствует следующим буквам русского алфавита:

1. «Алиф» (в зависимости от огласовки обозначает звуки -а, -и, -у)
2. Б
3. Т (мягкое)
4. С
5. Дж
6. Х
7. Х (твердое)
8. Д (мягкое)
9. З (мягкое, ближе к дз)
10. Р
11. З (мягкое)
12. С (мягкое)
13. Ш
14. С (твердое)
15. Д (твердое)
16. Т (твердое)
17. З (твердое)
18. в зависимости от огласовки звучит как 'а, 'и или 'у
19. Г
20. Ф
21. К (твердое)
22. К (мягкое)

- ل 23. Л
 م 24. М
 ن 25. Н
 و 26. В или У
 ه 27. Х (мягкое)
 ي 28. Й или И в зависимости от положения в слове

520 с. Огласовки в арабском языке:

ا	ي	ا	و	ه	~	و	ي	ا
ун	ин	ан				у	и	а

Огласовки используются для избежания искажения смысла слов при чтении. В обычном письме и печати они не используются. Для носителей арабского языка них нет необходимости. Представленная система букв и огласовок достаточна для литературного арабского языка, но может быть недостаточной для диалектов арабского языка.

520 д. Для неарабских языков (восточные: фарси, курдский, пушту, урду, османский и западные) вводятся дополнительные буквы:

- ا а
 پ П
 چ Ч
 ژ Дж
 ش Ч (как в немецком)
 ف В
 گ Г
 ٹ Ны
 ن Н (носовое)
 ے Э (закрытое)

521. Принятие ислама по воле других происходит при рождении ребенка в мусульманской семье. Новорожденному в правое ухо читается азан, в левое – икамат. Таким образом, первое, что слышит появившийся на свет ребенок, – это обращенный к нему призыв к поклонению Всевышнему Творцу и обретению душевного умиротворения. Это напоминание ему о прежнем пребывании в мире душ и договоре, заключенном между ним и его Господом. В Коране эта клятва отражена как: «[Вспомни, Мухаммад,] **как твой Господь породил из чресел детей Адама их потомство и заставил их свидетельствовать против самих себя** [, вопросив]: **«Не Господь ли Я ваш?» Они отвечали: «Да, мы свидетельствуем** [, что Ты наш Господь]». [Все это ради того], **чтобы вы в Судный день не говорили: «Мы не ведали об этом»**» («аль-А'раф» 7/172).

Ежедневно с минарета перед каждым обязательным намазом читается азан. Утренний азан немного отличается от остальных, в нем после слов «Идите к спасению» добавляются читаемые два раза слова «Намаз лучше сна» (Ассаляту хайрум минаннаум). Шииты вместо этих слов произносят: «Идите к благому делу» (Хайа алял хайриль амаль). (См. приложение А).

Азан:

Аллах превыше всего (4 раза),
Я свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха (2 раза),
Я свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха (2 раза),
Идите к спасению, (2 раза),
Аллах превыше всего (2 раза),
Нет бога, кроме Аллаха (1 раз).

Икама⁹ (то есть напоминание начала намаза) звучит так (см. приложение Б):

Аллах превыше всего (4 раза),

⁹ Икама читается перед обязательным намазом.



Я свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, (2 раза),
Я свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха, (2
раза),
Идите к спасению (2 раза),
Намаз настал (2 раза),
Аллах превыше всего (2 раза),
Нет бога, кроме Аллаха (1 раз).

Первые шаги жизни

522. Новорожденному ребенку принято побрить (состричь) волосы на голове и раздать садака (подаяние) бедным людям из расчета стоимости серебра, равного по весу сбритым (состриженным) волосам. Если есть возможность, то режут жертвенное животное – курбан-акика (обычно барана), мясом которого угощают бедняков и достойных уважения людей.

523. Для обрезания ребенка мужского пола нет установленных ограничений во времени. Но эта операция обычно производится в юном возрасте. Обрезание принявших ислам взрослых мужчин не является обязательным.

524. Когда ребенок достигает достаточного возраста для начала религиозного воспитания (обычно, когда исполняется 4 года), семья собирает званный обед, и ребенок получает первый урок. Следует прочитать первые пять аятов суры «аль-'Аляк», ниспосланных не умеющему ни читать, ни писать Досточтимому Пророку Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует), в которых содержится призыв читать и писать. Считается, что этот обряд может стать причиной блага и добра. Ребенка просят повторить эти аяты по словам. Перевод смыслов этих аятов таков (см. приложение В):

«Во имя Аллаха, Милостивого, Милосердного.

Читай [откровение] во имя Господа твоего, который сотворил [все создания], сотворил человека из сгустка [крови].

Возвещай, ведь твой Господь – самый великодушный, который научил [человека письму] посредством калама,



научил человека тому, чего он [ранее] не ведал».

(Коран, «аль-'Аляк», 96/1-5).

525. К семи годам ребенка нужно научить совершать намаз. Если он не проявляет желания учиться, родители имеют право применить к нему воспитательные меры.

526. При достижении совершеннолетия намаз и пост для ребенка становятся обязательными. В мусульманской семье еще задолго до совершеннолетия дети знают о намазе и посте. Поистине, когда сын или дочь впервые держат пост в месяц Рамадан, в доме воцаряется счастье и атмосфера праздника. Обычно к двенадцати годам ребенок начинает полноценно держать пост. До этого возраста его постепенно приучают к посту: сначала – один день, на следующий год – несколько дней, а к двенадцати годам он уже может держать пост в течение всего месяца.

Хадж

527. При наличии определенных условий хадж для мусульманина становится обязательным. К началу второй недели двенадцатого лунного месяца Зуль-хиджа паломники направляются в Мекку. Хадж совершается в течение недели в Мекке и находящихся в ее окрестностях Мина, долине Арафат и Муздалифа. Посещение Каабы в другое время называется «умра». Совершение умры является сунной (желательным, но не обязательным действием), оно не снимает с человека обязанности совершения хаджа.

527а. Мусульманин, совершающий хадж должен войти в состояние «ихрам», когда некоторые разрешенные в обычном состоянии действия становятся запрещенными. Для этого он облачается в специальное одеяние «ихрам», представляющий собой два куска ткани: один закрывает нижнюю часть тела ниже пояса, второй – набрасывается на плечи. Голова остается открытой. Обувая сандалии без задников. Женщины совершают хадж в обычной одежде, которая должна скрывать все тело кроме лица, кистей рук и стоп. Паломники должны облачиться в ихрам за границей Запретной территории Мекки, в специаль-



ных пунктах – микатах. Войдя в ихрам, паломник совершает два ракаата намаза-нафиля (дополнительного намаза), произносит намерение: «Намереваюсь совершить хадж» (или умру), и начинает произносить *тальбийя*, являющуюся гимном хаджа. В состоянии ихрам нельзя стричь волосы и ногти, вступать в интимную связь, использовать благовония. 8 числа месяца зуль-Хиджа паломники проводят ночь в Мина. 9 зуль-Хиджа к полудню они вступают в долину Арафат, чтобы весь день до заката солнца провести в поклонении и мольбах. После заката направляются в Муздалифа и проводят там ночь. На следующее утро возвращаются в Мина, где остаются до 12 или 13 дня зуль-Хиджа. 10 числа до полудня совершают обряд побивания шайтана камнями в большом колодце, а последующие 2 или 3 дня – после полудня, в малом, среднем и большом колодцах. В те же дни паломники в Мекке совершают обход Каабы (таваф), бег между холмами Сафа и Марва. Дуа (мольбы), совершаемые в хадже приведены в приложении Ч, Ш, Щ, Э.

527 б. Во время *умры* Мина, Арафат и Муздалифа не посещаются. Побивание шайтана камнями не совершается. Во время умры в состоянии ихрам выполняется обход Каабы и бег между холмами Сафа и Марва.

528. *Закят* – это налог, который взимается с земледелия, торговли, добычи полезных ископаемых, прибыли с производства и животноводства. В наши дни выплата закята как в мусульманских, так и в немусульманских странах оставлена на совесть каждого человека. Если кто-то владеет определенным состоянием (во времена Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) оно составляло не менее 200 дирхемов серебра, сейчас – эквивалентно примерно 90 г золота), и оно будет находиться в собственности в течение года, то с него следует уплатить 2,5% закята. Если человек имеет долги, то следует вычесть из суммы, подлежащей налогообложению. Передача закята происходит непосредственно или через благотворительные фонды. Согласно Корану, закят предназначен таким категориям людей: **«Милостыня предназначена лишь бедным, нищим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], чьи сердца хотят привлечь к исламу, на выкуп [для освобождения] рабов, [несостоятельным] должникам, на дела во имя**

Аллаха, путникам» («ат-Тауба», 9/60). Годовая сумма закята может быть отдана или одному человеку, или несколькими из указанных категорий (см. §§ 353-359).

529. Другие налоги связаны с двумя мусульманскими праздниками. Каждый мусульманин обязан выплатить в месяц поста Рамадан сумму, которой достаточно на питание взрослого человека в течение одного дня. Паломники, совершающие хадж, а также состоятельные люди во время праздника жертвоприношения (Курбан-байрам) режут жертвенное животное и раздают это мясо нуждающимся и родственникам.

530. Затрагивая вопрос денег, не лишним будет напомнить, что мусульманину запрещено получать и отдавать проценты с капитала, играть в азартные игры (лотереи, казино и др.). Поэтому при кредитовании следует отказаться от процентов от этих сделок. Процент, который банк начисляет на банковские вклады, имеет довольно запутанный характер и зависит от механизмов управления банком. Если банк начисляет надбавки к вкладам, они являются недозволенными. В случае, когда невозможно найти банки, работающие без процентов, то отказ принимать их может породить разные предубеждения против ислама. В таких случаях следует вынужденно брать их и отдавать на благотворительность.

531. Страхование, осуществляемое исламским государством, организациями на общественных началах (кассами взаимопомощи), являются дозволенными. Страхование на принципах капиталистического общества не дозволено.

Бракосочетание

532. Мужчина-мусульманин может жениться не только на мусульманке, но и на иудейке или христианке (Коран, «аль-Маида», 5/5). Но не может жениться на идолопоклоннице, многобожнице или атеистке. Однако женщина-мусульманка не может выйти замуж за немусульманина. Если такой брак был заключен, то следует расторгнуть его (Коран, «аль-Бакара», 2/21; «аль-Мумтахина», 60/10).

533. Даже в случае, если жена-иудейка или христианка не



хочет принять религию мужа-мусульманина, их брак будет считаться действительным и при взаимном желании может быть сохранен. В случае, если жена из числа тех, с кем Коран запрещает брак, ей сначала предлагается принять веру, и, если она продолжает упорствовать в неверии, то брак с ней должен быть расторгнут. В подобных случаях женщине дается определенный срок для размышления. Если по его истечении она не поменяет свое мнение, то начинается бракоразводный процесс.

534. Женщина, которая замужем за немусульманином, после принятия ислама должна развестись с ним. Для этого мужу предоставляется определенный срок для размышления, если он не принимает Ислам, их брак расторгается.

Смерть

535. Умиравший мусульманин должен стараться произносить слова свидетельства Единобожия: *«Я свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и я свидетельствую, что Мухаммад – Его раб и Посланник»*, чтобы уйти в вечный мир рабом Аллаха. Находящиеся рядом с ним поддерживают его, произнося свидетельство вслух. Умершему складывают руки как в намазе – в зависимости от мазхаба – на грудь или вдоль туловища.

536. Перед погребением тело обмывают. С него снимают одежду и сначала моют с мылом, второй раз – чистой водой и в третий раз все тело омывают камфорной водой. Если нет возможности сделать омовение, то достаточно тайаммума (см. § 552). Затем тело заворачивают в несколько слоев кафана (савана) и совершают похоронный намаз (джаназа). Намаз может быть совершен независимо от того, где находится покойный: рядом или где-либо в другой точке земного шара. Могилу копают параллельно Мекке. Покойного укладывают в могилу, лицо обращают к Каабе, слегка повернув его голову направо. При опускании в могилу следует сказать: «С именем Аллаха и согласно религии Посланника». По исламскому вероучению, в могилу к покойному приходят два ангела и расспрашивают о его вере. Поэтому сразу после погребения над могилой читается талькин (наставление умершему):

«О раб Аллаха (и мужчинам, и женщинам)! Вспомни свою клятву, которую ты дал перед смертью! Вспомни ее: нет бога кроме Аллаха, и Пророк Мухаммад – Его Посланник! То, что рай существует, – истина; то, что ад существует, – истина. Допрос в могиле – истина. Придет день наказания и приговора, в этом нет сомнений. Аллах воскресит тех, кто в могиле. Ты же признай Аллаха своим богом, Мухаммада – пророком, Коран – путеводителем, Каабу, к которой ты обращаешься во время намаза, – киблой и всех мусульман – братьями. Пусть Аллах даст тебе силы в этом испытании. Так как в Коране говорится: «Аллах поддерживает верующих твердым словом в этом и будущем мирах и сбивает с пути неверующих. Аллах вершит то, что пожелает» («Ибрахим», 14/27). Также Он говорит: «Вернись к Господу своему снискавшей радость и довольство! Войди в круг Моих рабов! Войди в Мой рай!» («аль-Фаджр», 89/28-30)». (См. приложение Д).

537. Могила должна быть ухоженной, но запрещено производить большие расходы на ее обустройство. Если есть средства, то лучше потратить их на бедных и нуждающихся, попросив их помолиться Аллаху за покойного.

Повседневная жизнь

538. Мусульманину, кроме ежедневного пятикратного намаза и ежегодного поста, рекомендуется совершать и другие поклонения. Среди них самое важное – постоянное чтение Корана (при необходимости с переводом) и размышление над его истинами. Наставления Корана должны постоянно воплощаться в жизнь. Что может быть более ценным, чем то, что повелевает нам наш Господь.

539. Начиная какое-либо дело, нужно сказать «Бисмиллях» (с именем Аллаха!), а закончив его, – «Альхамдуллилах» (хвала Аллаху!). Намереваясь что-либо сделать или дав обещание, надо добавить «Инша Аллах» (если захочет Аллах).

540. Когда мусульмане встречаются, то приветствуют друг друга словами «Салаямун алейкум» или «Ассалаяму алейкум», в ответ же произносят «Алейкуму салаям». Эти слова означают



«Мир Вам!» – «И Вам мир!». Без сомнения, в этом приветствии намного больше смысла и блага, чем в пришедших из традиций джаилии: «доброе утро!», «добрый день!», «добрый вечер!»

541. Хорошей привычкой является возвеличивание Аллаха перед сном и при пробуждении от сна. Самое частое возвеличивание – «*Субханаллах*» (слава Аллаху!). Желательно частое приветствие Посланника Аллаха, например, таким образом: «*Аллахумма салли 'аля Мухаммадин ва барик ва саллим*» (О Аллах, приветствуй Мухаммада, благослови и защити его).

542. Досточтимый Пророк предпочитал начинать все с правой стороны: обувался с правой ноги, разувался, наоборот, – с левой. Одеваясь, сначала надевал правый рукав, затем – левый. Когда заходил в дом или мечеть, то входил с правой ноги, а в туалет или баню – с левой. Выходил из дома и мечети с левой ноги, из туалета и бани – с правой.

Еда и питье

543. Здесь затронуты некоторые важные аспекты, касающиеся еды и питья.

544. Мусульманам запрещено употребление алкогольных напитков, мяса и жира свиньи в любом виде. В Коране в отношении алкогольных напитков используется слово «*хамр*», которое означает забродивший винный сок. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) разъяснил, что в эту категорию входят как виноград, так и финики, ячмень и любой другой продукт, используемый для приготовления алкогольного напитка. Пояснением этого может послужить то, что, когда был оглашен запрет на употребление алкогольных напитков, по улицам Медины текло не только выливаемое вино, но и все другие алкогольные напитки. Также стоит вспомнить, что хамр изготавливается также из фиников.

Что касается еды, то следует сказать, что мусульманину не дозволено употреблять в пищу мясо тех животных, которые зарезаны не по правилам ислама. В Коране говорится: «**Вам запрещено [есть] мертвечину, кровь, свинину, а также то, что заколото без упоминания имени Аллаха, [убоину] удушен-**



ную, забитую палками, издохшую при падении [с высоты], убитую рогами и [скотину], которую задрал хищник, – если только вы не заколете ее по предписаниям, – и то, что заколото на [языческих] жертвенниках. Запрещено вам также предсказывать будущее. И все это – нечестие... Если же кто-либо, страдая от голода, а не из склонности к греху, вынужден будет [съесть запретное], то ведь Аллах – прощающий, милостивый» («аль-Маида», 5/3). Если животные или птица, дозволенные в пищу, будут зарезаны немусульманами, то они становятся запретными (харам). Если они будут зарезаны кем-то из людей Писания (иудеи или христиане) при соблюдении правил, то это мясо разрешено есть. Если курица была задушена, то ее мясо не дозволено, несмотря на то, кто это сделал. Мясо земноводных, которые живут как на земле, так и в воде (черепаха, крокодил и т.д.), тоже запрещено для употребления в пищу – харам.

545. Заклание животного по законам ислама совершается следующим образом: сначала произносится «Бисмиллях» (с именем Аллаха), после чего животному перерезается горло (трахея и пищевод), 2 шейные артерии (вены), при этом следует избегать повреждения позвоночника; затем дожидаться, когда животное умрет, и после этого можно приступать к разделке.

546. Использование золотой и серебряной посуды по исламу запрещено (харам). Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: *«Использование золота и шелка для моих последователей мужчин – харам, а для женщин – халаль»*. Но тут имеются некоторые исключения. Использование шелка для шитья одежды воинов возможно. Золото может быть использовано не только в виде денежного эквивалента, но и в стоматологии. Известен случай из жизни Досточтимого Пророка: один из его сподвижников Арфаджа ибн Асад в одном из сражений потерял нос, и поставил себе на место его серебряный протез, но со временем он начал коррозировать, тогда Посланник Аллаха разрешил поставить золотой.

Одежда и уход за волосами

547. Ношение одежды из натурального шелка для мужчин



запрещено (харам). Досточтимый Пророк не разрешал, чтобы мужчины надевали одежду красного цвета. Он сам носил бороду и своим сподвижникам советовал делать так же.

548. Женщинам-мусульманкам следует одеваться скромно. Их одежда не должна быть слишком облегающей, открытой и прозрачной, а должна быть скрывающей от посторонних нескромных взглядов. Открытыми могут оставаться только лицо, кисти рук и стопы.

Намаз

549. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Чистота – половина веры». Перед совершением намаза, в первую очередь, надо сделать омовение. В обычном состоянии достаточно сделать малое омовение (уду). Но бывают случаи, когда необходимо совершить гусуль (большое омовение), а именно: после интимной связи, поллюций у мужчин, после завершения менструации и послеродовых кровотечений у женщин. Совершать гусуль желательно и накануне праздничного пятничного намаза.

550. Полное омовение – гусуль. Сначала совершается малое омовение, потом трижды оmyвается водой все тело. Если человек моется, сидя в ванне, то после мытья использованную воду необходимо слить и облить тело чистой водой.

551. Омовение (уду) делается следующим образом: необходимо иметь намерение очиститься ради Аллаха, произнести «Бисмилляхир-рахманир-рахим» (во имя Аллаха Милостивого и Милосердного), вымыть руки до запястья, прополоскать рот и почистить зубы, промыть водой нос, умыть лицо от границы роста волос до подбородка, вымыть правую, затем левую руку до локтей, протереть влажными руками голову и уши (по некоторым мазхабам протереть шею) и в конце вымыть правую, затем левую ногу до щиколоток. Все эти действия, за исключением протирания головы и ушей, совершаются по три раза. Это в обычных условиях, но если не хватает воды, то достаточно одного раза.

552. В условиях, когда вообще нет воды, вместо полного и



малого омовения можно совершить таяммум (очищение землей). Больные люди, которым противопоказано соприкосновение с водой, также совершают таяммум. Порядок совершения таков: делается намерение, затем произносится «Бисмилляхир-рахманир-рахим», после этого ладони прижать к чистой земле и провести ими по земле вперед-назад, протереть ладонями лицо. Второй раз провести по земле ладонями, затем протереть левой ладонью правую руку до локтя, затем протереть правой ладонью левую руку до локтя. Тайяммум символизирует смиренность человека перед Всевышним.

553. Обновлять омовение перед каждым намазом нет необходимости. Но его обязательно следует обновлять после сна, справления малой и большой нужды, выхода газов, рвоты. В туалете нужно пользоваться в первую очередь не туалетной бумагой, а водой. Следует избегать использования бумаги, на которой что-либо написано. Во-первых, это вредит здоровью, во-вторых, на бумаге могут быть написаны имена Аллаха, и использование бумаги в туалете будет проявлением неуважения к Нему.

554. При совершении намаза необходимо соблюдение следующих условий: чистота тела, чистота одежды и места совершения намаза (необязательно мечеть или коврик для намаза), прикрытие одеждой запретных частей тела, обращение в сторону Каабы. Используя карту мира и компас, достаточно легко можно определить нужное направление. Мекка находится недалеко от западной границы Аравийского полуострова. Поэтому примерным направлением для жителей Франции будет юго-восток, для жителей Мавритании и Сенегала – восток, для жителей Квебека – восток, юго-восток.

555. Мусульманину предписано пять раз в день совершать обязательный намаз. Каждую пятницу в мечети совершается коллективный праздничный намаз. Кроме этого, в течение года совершаются еще два праздничных намаза. Один из них знаменует окончание месяца Рамадан – завершение поста, а другой совершается в день Праздника жертвоприношения – Курбан-байрам, который приходится на время хаджа. Намазы отличаются по своей длительности, так как состоят из разного количества ракатов (циклов). Например, фард утреннего намаза (обязатель-



ный утренний намаз) состоит из 2 ракатов, а фард полуденного намаза и послеполуденного намаза состоит из 4 ракатов. Фард вечернего намаза состоит из 3 ракатов, а фард ночного намаза состоит из 4 ракатов. Джума (пятничный) и праздничные намазы состоят из 2 ракатов. Есть еще один намаз, близкий к обязательному, – намаз витр, состоящий из 3 ракатов. Он совершается после ночного намаза.

555 а. В течение дня совершается 5 обязательных (фард) намазов. Но на собственном примере Досточтимый Пророк показал, что наряду с обязательными намазами нужно стараться выполнять и дополнительные. Так, перед утренним обязательным намазом совершается дополнительный намаз из 2 ракатов; перед полуденным обязательным намазом – дополнительный намаз из 4 ракатов и после него – дополнительный намаз из 2 ракатов; перед послеполуденным намазом совершается дополнительный намаз из 4 ракатов; после вечернего намаза – дополнительный намаз из 2 ракатов; до ночного намаза – дополнительный намаз из 4 ракатов и после него – дополнительный намаз из 2 ракатов. После ночного намаза совершается витр-намаз. Порядок его выполнения различается в зависимости от мазхаба. Так, по ханафитскому мазхабу витр-намаз включает 3 раката; выполнив второй ракат, в положении сидя читается ат-тахийят, в третьем ракате перед поясным поклоном (руку) читается молитва (дуа) «Кунут». По другим мазхабам, сначала совершается намаз из 2 ракатов, затем отдельно совершается намаз в 1 ракат, в котором дуа «Кунут» не читается. Кроме этих намазов можно совершать большое количество других намазов. Чем большей богобоязненностью обладает верующий, тем больше будет доволен им Аллах. При посещении мечети красивым действием считается совершение намаза-приветствия в 2 раката. Другие дополнительные намазы могут совершаться в любое время, кроме времени, запрещенного для всех намазов: восход, закат и зенит солнца.

556. Намаз совершается следующим образом: сделав омовение, следует встать, обратившись на Каабу, поднять руки к мочкам ушей и произнести намерение: *«Намереваюсь совершить (или совершить за имамом) ради довольства Аллаха столько-то ракатов такого-то намаза, обратившись к Каабе»*. Если

намаз совершается за имамом, необходимо добавить в намерении *«следую за имамом»*¹⁰. Затем произносится такбир *«Аллаху Акбар»* (Аллах Велик), руки опускаются. По мазхабу Малики, а также учению шиитов, руки опускаются вдоль туловища. По другим трем мазхабам, руки соединяются спереди на туловище, причем правая рука находится поверх левой. Произнесение такбира означает начало намаза. С этого момента не разрешается произносить что-либо, не относящееся к намазу, смотреть по сторонам (нужно смотреть только на место земного поклона), т.е. следует избегать действий, которые могут сделать намаз недействительным. Перед каждым элементом намаза (поясным и земным поклонами, сидением) произносится такбир: *«Аллаху Акбар»*.

557. Намаз начинается с молитвы *«Субханака»* (см. приложение Е). Затем читается первая сура Корана – *«аль-Фатиха»* (см. приложение Ж). После нее читается другая сура или аяты Корана (см. приложения З, И, К, Л). В первых двух ракатах обязательных намазов (утренний, вечерний, ночной), а также в джума-намазе и праздничных намазах имам читает суры Корана вслух. В остальных случаях все читается про себя.

558. После чтения суры из Корана с такбиром: *«Аллаху Акбар»* совершает поясной наклон, опираясь ладонями о колени. В поклоне следует произнести: *«Слава моему Господу Всемогущему»* (см. приложение М), при выпрямлении: *«Аллах слышит того, кто восхваляет Его»*, при возвращении в исходное положение: *«Господь наш, вся хвала Тебе»* (см. приложение Н). Затем со словами *«Аллаху Акбар»* совершается земной поклон, чтобы лоб, нос, ладони и колени касались земли. В этом положении трижды произносится следующая молитва: *«Слава моему Господу Высочайшему»* (см. приложение О). Затем следует сесть на левую стопу, подвернув ее, при этом правая стопа упирается в землю, пальцы направлены в сторону Каабы, пятка стоит прямо. В этом положении читается дуа (см. приложение П). После этого нужно встать. Совокупность всех этих действий

10 Если есть хотя бы 2 человека, то им нужно совершать намаз вместе. Один из них будет имамом. Другой следует за ним, становясь справа позади имама на расстоянии нескольких пальцев. Если за имамом следуют двое или более человек, то они становятся за имамом и образуют ряд. Следующие за имамом вслух ничего не читают, для них достаточно того, что читает имам.



(стояние, поясной и земной поклоны, сидение) составляет один *ракат*.

559. Второй ракат начинается с чтения первой суры Корана «аль-Фатиха», затем читается целая сура или аяты Корана. Молитва «Субханака» не читается. После этого совершается руку (поясной поклон) и 2 сажда (земной поклон). В них читаются те же молитвы, что и в первом ракате. После второго сажда нужно сесть на левую стопу и прочитать *ат-тахийят* (ташаххууд) (см. приложение Р).

560. Утренний намаз состоит из 2 ракатов. После ат-тахийята читают дополнительные молитвы (дуа) (см. приложение С), затем, повернув голову направо, произносится приветствие «*Ассаляму алейкум ва рахматуллах*» (Мир вам и милость Аллаха), потом произнести то же самое, повернув голову налево. На этом намаз заканчивается. Если намаз включает более, чем 2 раката, то после чтения ат-тахийят нужно снова встать. Вновь читается сура «аль-Фатиха», но другая сура или аяты Корана не читаются. Совершается руку и 2 сажда. Если намаз состоит из 3-х ракатов (вечерний намаз), то после 2 сажда нужно сесть, прочитать ат-тахийят и другие молитвы и отдать приветствия. Если намаз состоит из 4 ракатов (полуденный, после-полуденный и ночной), то после двух сажда 3-го раката нужно снова встать, прочитать суру «аль-Фатиха», совершить руку и 2 сажда. Затем в положении сидя прочитать ат-тахийят, другие молитвы и, отдав приветствия, закончить намаз.

Несколько особенностей

561. По мазхабам имамов Шафии и Ханбали к утреннему намазу добавляется молитва (дуа) «Кунут». Во втором ракате после возвращения из руку поднимаются ладони для дуа и читается особая молитва «Кунут» (см. приложение Х), после нее намаз продолжается (совершается сажда). Остальные мазхабы (имамов Ханафи и Малики) эту молитву не читают, так как придерживаются мнения, что Посланик Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) читал ее не всегда.

562. По мазхабу имама Ханафи, дуа «Кунут» читается по-

сле ночного намаза в третьем ракате витр-намаза. В третьем ракате витр-намаза после чтения суры или аятов Корана, перед руку (поясным поклоном) читается эта молитва (приложение Ц). Потом намаз продолжается как обычно. Если витр-намаз совершается общиной, то все эти действия выполняет имам, а община следует за ним.

563. В некоторых мазхабах в промежуточном сидении между вторым и третьим ракатами полуденного, послеполуденного, вечернего и ночного намазов после ат-тахийята читаются два *Салли* и *Барик*, в остальных мазхабах их читают в последнем сидении.

Различия между мазхабами

563а. 1. Мусульман можно разделить на 3 группы: сунниты, шииты и хариджиты. Внутри этих групп также есть небольшие различия в вопросах вероубеждения и ритуалах поклонения. В небольшой книге невозможно осветить все эти тонкости и историю их возникновения. Но в мечетях больших городов, где живут представители разных мазхабов, обращает на себя внимание то, что некоторые элементы поклонения мусульмане выполняют по-разному. И это вызывает интерес. Различия же возникли из-за того, что представители мазхабов толковали некоторые аспекты поклонения по-разному. Сразу следует заметить, что со времен Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) формы и виды поклонений не изменились. Различия в выполнении некоторых видов поклонений возникли или из-за того, что Досточтимый Пророк сам делал и так, и так, или из-за того, что он советовал делать так.

2. То есть Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) иногда сам изменял элементы движений или тексты дуа, включаемых в поклонения. В некоторых случаях он предупреждал об отказе от прежнего порядка поклонения (например, сначала во время поясного поклона в намазе руки свободно опускались вниз, но потом Досточтимый Пророк отменил это и повелел класть руки на колени). В некоторых случаях он специально не разъяснял вводимые изменения, и все сподвижники просто повторяли за ним, не спрашивая причины. То есть,

оба вида изменений носили позитивный характер. Все его приказы и рекомендации исполнялись беспрекословно, лишь изредка возникали дискуссии.

3. В таком случае, ясно, что те различия, которые существуют между мазхабами, произошли оттого, что некоторым элементам поклонения (обряда) Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) придавал большее значение, некоторым – меньшее. В настоящее время нет достоверной информации относительно того, какие элементы некоторых обрядов были отменены, а какие внесены вместо отмененных. Поэтому, если шафиит отказывается следовать в намазе имаму-ханафиту, это означает, что он отказывается совершать действия, которые неизвестны шафиитам, но которые выполнял сам Досточтимый Пророк. Это непростительная ошибка!

4. Одно из имен Досточтимого Пророка – «Любимец Аллаха» (*Хабиб-Аллах*). Коран свидетельствует, что Посланник Аллаха является лучшим примером для подражания мусульманам («аль-Ахзаб», 33/21). Это значит, что Аллах желает, чтобы верующие вплоть до Судного дня следовали всем поступкам и наставлениям Любимца Аллаха. То есть, различия в мазхабах исходят из то, что некоторые мусульмане совершают одни действия Досточтимого Пророка, другие – другие его действия. Как будто сам Всевышний Аллах пожелал посредством существования мазхабов увековечить все поступки и каждое движение Своего Любимца.

Намаз истихара (поиск лучшего)

563 б. Когда кто-либо из сподвижников имел сомнения в своем выборе, Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) советовал обращаться к Всевышнему Аллаху с просьбой показать правильный путь и строго запретил гадать, обращаться к идолам, поддаваться суевериям. Обратиться ко Всевышнему Господу за помощью можно посредством совершения специального намаза-нафиля (дополнительного). Он совершается после ночного намаза и витр-намаза, перед сном. В первом ракате после суры «аль-Фатиха» (см. приложение Ж)

читается сура «аль-Кяфирун» (см. приложение Юа), во втором ракате читается сура «аль-Фатиха» и сура «аль-Ихляс» (см. приложение К). Остальная часть намаза совершается в обычном порядке. После намаза читается специальная молитва (дуа) (см. приложение Юб). Ее желательно читать на арабском языке, но можно и на другом. Главное в дуа – искренность. После выполнения намаза и чтения дуа, находясь мыслями и сердцем со Всевышним Аллахом, нужно лечь спать. Первые мысли и ощущения, которые приходят после сна, считаются вдохновением от Всевышнего Господа. Если все равно остается неясность, то этот намаз рекомендуется продолжать до появления отчетливого решения.

Что нарушает намаз?

564. Произнесение любых слов, не относящихся к намазу, выход газов, смех, слышимый другими людьми, еда или питье – относятся к действиям, нарушающим намаз. В таких случаях намаз следует сделать заново. Слышимый смех во время намаза нарушает также и омовение, поэтому следует обновить омовение. Если мусульманин по забывчивости пропустил какое-то действие, а потом в ходе намаза вспомнит об этом, то выполнять пропущенное действие не надо. В таких случаях после приветствия в конце намаза нужно совершить два дополнительных земных поклона (сажда саху) и закончить намаз в обычном порядке. Сажда саху можно читать обычные молитвы, а можно и более подходящие к ситуации: *«Слава Аллаху, далекому от сна и забывчивости»* (см. приложение Т).

565. В случае, если мусульманин опаздывает и присоединяется к уже начавшемуся коллективному намазу, то он не должен раздумывать, сколько ракатов выполнила община, а должен как можно быстрее последовать за имамом и начать намаз. Если он опоздал на один ракат и более, то, не отдавая приветствия вместе с имамом, должен встать и выполнить пропущенные ракаты. Например, если мусульманин присоединился к общине, когда имам совершал земной поклон (сажда) во втором ракате вечернего намаза, то считается, что он опоздал на первые два раката, а к остальным успел. Когда имам отдаст «салям», ему



нужно встать, прочитать суру «аль-Фатиха» и другую суру (или аяты), выполнить поясной и два земных поклона, сесть и прочитать ат-тахийят, затем таким же образом совершить третий ракат, но после ат-тахийята прочитать дополнительные молитвы и завершить намаз. В случаях, когда мусульманин присоединяется к общине во время поясного поклона (руку), считается, что он успел к этому ракату и возмещать его не надо. Если он присоединяется после совершения имамом и общиной поясного поклона, то этот ракат считается упущенным, и после приветствия имама ему надо продолжить намаз, совершив упущенный ракат самостоятельно.

Общие сведения

566. Если кибла (направление Каабы) неизвестна, то необходимо путем логических размышлений найти ее, выбрав кратчайшее расстояние до Каабы. Во время намаза надо быть серьезным и сосредоточенным. Взгляд во время стояния в намазе должен быть направлен на место земного поклона (место касания лба к земле), во время поясного поклона (руку) – на кончики пальцев ног, во время земного поклона (сажда) глаза должны быть открыты. Во время намаза нельзя смотреть вверх и по сторонам. Нужно стоять ровно и устойчиво, при совершении поясного и земного поклонов движения не должны быть резкими. Большой палец правой ноги служит точкой опоры, им нельзя шевелить на протяжении намаза.

567. После намаза делаются дуа (молитвы), в них можно просить Господа обо всем, но желательно читать дуа из Корана.

568. Намаз совершается на арабском языке, поэтому суры, аяты и дуа, читаемые в намазе, надо знать наизусть. Прежде всего надо выучить суру «аль-Фатиха» («Открывающая», первая сура Корана). Она является основной, без которой ни один намаз не будет настоящим, полным.

Погребальный намаз – джаназы

569. Погребальный намаз очень отличается от других. Как



и для любого намаза, для него делается омовение. Следует встать, обратившись в сторону Каабы, поднять руки к кончикам ушей, произнести намерение и с такбиром «Аллаху Акбар» начать намаз. Читается дуа «Субханака», сура «аль-Фатиха» и другая сура (или аяты из Корана). Поясной и земной поклоны не совершаются. После прочтения суры совершается второй такбир и читается дуа о прощении грехов живых и умерших мусульман. Перед этой дуа следует поприветствовать Досточтимого Пророка (см. приложение У). После этого следует произнести третий такбир и прочесть дуа о прощении грехов умершего мусульманина, для которого совершается этот намаз (см. приложение Ф). После этого произносится четвертый такбир и сразу отдается приветствие направо и налево

Болезнь и путешествие

570. В зависимости от тяжести болезни, больной человек может совершать намаз сидя и даже лежа. Если человек совершает намаз сидя, то движением, соответствующим поясному поклону, будет наклон головы и спины вперед, не достигающий земли, а земной поклон будет таким же, как обычно. Если же человек обездвижен, то он совершает намаз лежа, при этом движения намаза обозначаются движением век.

571. Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) позволил путникам сокращать намазы, состоящие из четырех ракатов, до двух. Путникам разрешается также совмещать по времени полуденный и послеполуденный намазы (в этом случае эти намазы можно совершить в любое время от полудня до заката солнца). Таким же образом совмещаются по времени вечерний и ночной намазы, они совершаются в любое время от заката солнца до начала рассвета.

Времена намазов

572. Время утреннего намаза (ас-субх) начинается с наступлением истинного рассвета и длится до восхода солнца. Время полуденного намаза (аз-зухр) начинается после прохождения



солнцем зенита и в обычных условиях длится около трех часов. После окончания времени полуденного намаза начинается время послеполуденного намаза (аль-аср). Оно продолжается до заката солнца. Промежуток времени между закатом солнца и окончанием сумерек продолжительностью около полутора часов – это время вечернего намаза (аль-магриб). С наступлением полной темноты начинается время ночного намаза (аль-иша). Его время заканчивается с рассветом, но рекомендуется совершить его до полуночи.

573. Эти условия в полной мере выполнимы лишь на широтах, близких к экватору, или в тропической зоне. При движении от экватора в сторону полюсов времена намазов в летнее и зимнее время очень сильно отличаются. Поэтому определение времени намазов только по положению солнца может привести к ошибкам. На обоих полюсах (на 90° северной и южной широт) солнце не заходит шесть месяцев (кроме двух дней) и не всходит шесть месяцев. Ниже приведены промежутки времени, когда солнце находится на небе, не заходя за горизонт:

за 72° северной широты с 9 мая по 4 августа;

на 70° северной широты с 17 мая по 27 июля;

на 68° северной широты с 27 мая по 17 июля;

на 66° северной широты с 13 июня по 29 июня.

Зимой на этих широтах солнце в течение такого же количества дней не появляется. За 66° северной широты 30 июня солнце встает в 0:03 и заходит в 23:46 (долгота дня 17 минут), 2 июля встает в 0:03 и заходит в 23:35 (долгота дня 28 минут). Если ориентироваться на солнце, то получается, что в течение такого короткого промежутка времени нужно совершить три намаза: вечерний, ночной и утренний. Территории, о которых идет речь, обжитые. Например, в Российской Федерации на этих географических широтах живет большое количество мусульман. Следовать расписанию намазов и поста, рассчитанному по солнцу, в таких аномальных условиях практически невозможно. Поэтому мусульманские ученые пришли к мнению, что в таких случаях надо ориентироваться не на солнце, а на специальные расписания. Остается только вопрос, где начинается эта ано-

мальная зона и где она заканчивается. Далее представлены предложения ученых разных исламских государств.

573 а. Коран ясно говорит: **«Аллах спрашивает с каждого только в меру его возможностей»** (аль-Бакара, 2/286), в другом месте говорится: **«Ведь, воистину, за тягостью – облегчение; воистину, за тягостью – облегчение»** (Инширах, 94/5-6). Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) призывал своих сподвижников и послов: *«Облегчайте, не затрудняйте! Радуйте, не совершайте того, что может отерать других людей от религии»*. Кроме того, в одном хадисе, связанном с Концом света, говорится о днях с необычной продолжительностью. Он передается в книгах Муслима, Абу Дауда, ат-Тирмизи, Ибн Маджа и других мухаддисов: *«Даджалъ (лжец, антихрист), придя, чтобы обманывать людей, будет находиться на земле сорок дней. Первый его день будет длиною в год, второй – в месяц, третий – неделю, продолжительность остальных дней будет такой же, как и у вас (обычной)»*. Один из сподвижников спросил: «Достаточно ли будет совершать пять намазов в день длиною в год?» Посланник Аллаха ответил: *«Нет, следует провести расчет»*. Первый длинный день, о котором здесь идет речь, подобен дню на 90° широтах северного и южного полушарий. Второй день протяженностью в месяц подобен дню на территориях чуть южнее 68° северной широты, а третий день – дню на 60° северной широты. Мусульманские ученые, основываясь на высказываниях Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), пришли к выводу, что жителям районов севернее 45° северной широты следует совершать намазы по специальной таблице, ориентированной не на солнце, а на ход часов. Эта таблица действительна на всей территории от этих широт до полюса земли.

574. На экваторе время восхода и заката солнца остаются неизменными. На полюсе, наоборот, это время сильно изменяется, с чем связаны большие трудности. Географы делят пространство от полюса до экватора на девяносто широт. Поэтому существует две граничные линии: 45° северной широты и 45° южной широты. Жители территорий по обе стороны экватора до этих широт и жители тропических стран в определении времени выполнения религиозных предписаний должны ориентировать-



ся на движение солнца. Жители широт, приближенным к полюсам, должны ориентироваться на таблицу времен намазов, а не на положение солнца.

575. Эти две воображаемые линии на 45° северной и южной широт (45 параллель) теоретически делят земной шар на регионы двух типов, в часть, которая ближе к экватору, входит $\frac{3}{4}$ земной поверхности, благоприятной для жизни. Большая часть людей проживает на этой территории, так как она включает всю Африку, Индию, Океанию, почти весь Китай, обе Америки (кроме окраин Канады, Аргентины и Чили). И здесь живут те, кто принял ислам много веков назад. К ним относятся Аравия, Сирия, Турция, Египет, Испания, Италия, Южная Франция, Ирак, Иран, Туркестан, Индия, Пакистан, Малайзия и Индонезия. В число мусульман, которым необходимо пользоваться специальными расписаниями, входят жители областей севернее Бордо, Будапешта и Севастополя в Европе, Галифакса и Портленда в Северной Америке, небольшая часть Аргентины и Чили и несколько островов Новой Зеландии в южном полушарии. Мусульманским общинам Франции, Великобритании, Германии, Финляндии, Канады, Поволжья и Сибири рекомендуется следовать решению исламских ученых, опирающееся на хадисы Посланника Аллаха. Узнать, относится ли какая-либо территория к особой географической области, можно по карте земного шара.

Почему намаз совершается только на арабском языке?

575 а. Известно, что мусульмане совершают намаз (саяят) на арабском языке. Суры из Корана и определенные молитвы (дуа) читаются в намазе на арабском языке. Не только арабы, но и представители других народов, даже если они не знают ни одного арабского слова, совершают намаз на арабском языке. Так сложилось еще во времена Досточтимого Пророка и так дошло до наших дней, независимо от того, каков язык или нация мусульманина.

б. Может показаться, что если человек обращается к Всевышнему Господу на своем родном, более понятном языке, то для него это лучше. Тогда мусульмане во всем мире совер-



шали бы намаз каждый на своем языке.

в. Во-первых, на то есть причина духовная. В Коране (аль-Ахзаб, 33/6) жены Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) названы «матерями всех правоверных». Они разговаривали на арабском языке, поэтому их язык является родным для всех мусульман. И совершение намаза на «родном» языке является логичным.

г. Этот довод, возможно, не убедит всех. Более сильным доказательством может послужить то, что Коран – Речь Всевышнего Аллаха. В Коране говорится, что его чтение есть благое дело. И с духовной точки зрения это является ясным доказательством. Верующий, читая священное писание, ниспосланное Господом, приближается к Нему. Слова Господа, словно провода, по которым идет электрический ток, являются путем к Нему. Путь к Всевышнему Господу – главная цель любого человека. Божественное слово было ниспослано на арабском языке. Каким бы хорошим ни был перевод, он так и останется лишь словом человека и в этом виде не сможет служить проводником на духовном пути.

д. Для тех, кому нужны более простые и видимые причины, напомним, что между намазом и молитвой (дуа) есть существенное отличие. В дуа мусульманин, обращаясь к Всевышнему Аллаху, может просить о чем угодно, на любом языке, в любом положении, т.е. никто не может указывать ему, как и что просить. В отличие от дуа, намаз носит коллективный характер. При совершении коллективного намаза должны быть соблюдены желания и потребности всех его участников. В Сунне Пророка есть указание на то, что коллективность является принципом намаза. Предпочтение всегда должно отдаваться коллективному намазу. Даже два мусульманина должны совершать намаз вместе, если во время намаза подойдут еще мусульмане, то они должны последовать за имамом. Рассмотрим другие стороны коллективного намаза.

е. Если бы ислам был религией какого-то общества, нации, местности, то естественно, что в этой религии были бы использованы имеющиеся в их распоряжении средства (например, язык). Сейчас мусульмане – это представители сотен национальностей, говорящих на сотнях языках, живущих в самых раз-



ных местах, и всеобщая религия свои универсальные требования. Допустим, турок-мусульманин поехал в Китай, при этом он совсем не знает китайского языка. Услышав от местных жителей что-то типа «чан чу чи чан», он, естественно, ничего не поймет и не будет знать, о чем речь. А если эта речь будет словами азана, и если это будет призывом к пятничному намазу, тогда он пропустит его, как с таким же «успехом» может пропустить и другие намазы. К тому же, надо отметить, что у китайских мечетей нет минаретов, и они не похожи на мечети Франции, Великобритании или стран Востока. Если китаец-мусульманин поедет в другую страну, то он тоже столкнется с такой же проблемой. Если и он, и другие мусульмане будут совершать намаз на своих родных языках, то они перестанут понимать друг друга. Поэтому у религии, являющейся всемирной, обязательно должна быть общая основа. Слова, читаемые во время азана и намаза, порядок совершения намаза как раз являются составляющими этой основы.

ж. Не надо отрицать и такое психологическое свойство человека, как негативизм в отношении ко всему чужому. Каждый день вокруг человека происходят различные политические, национальные и личные события. По разным причинам он может отказаться присоединиться к намазу, который совершается на другом языке (например, француз может отказаться присоединиться к намазу, совершаемому на английском, немецком или русском языках). Арабский язык, являющийся языком Корана и Сунны, в сознании мусульманина занимает особое место, вызывая особое уважение. К арабскому языку, на котором совершается намаз, мусульманин относится не как к языку арабов, а как к языку Посланника Аллаха, языку «матерей всех правоверных» и языку, избранному Всевышним Господом для ниспослания Своих повелений и наставлений.

з. Это способствует укреплению единства и взаимопомощи между единоверцами.

и. Как пример можно привести международные съезды, конгрессы. На конференциях ООН нельзя говорить на любом языке. Это противоречит смыслу и цели конференции. Потому что цель – это разъяснение другим своей точки зрения. Поэтому в работе ООН есть обязательство говорить на языках, которые выбраны



в качестве официальных. Никто не может сопротивляться этому порядку. Для достижения общей пользы приходится жертвовать личной пользой, иначе в итоге не выигрывает никто.

к. Важна и другая сторона этого вопроса. Никакой перевод не сможет занять место оригинала. Например, в настоящее время существует очень много переводов Корана на французский (так же, как и на другие языки). Но со временем появляются все новые переводы. Переводчики находят недостатки в предыдущих трудах и пытаются перевести с учетом накопленного опыта. Это характерно не только для французского языка, но и для любого другого. И это характерно для перевода любого текста. Так что же лучше? Использовать текст, имеющий недостатки, или совершенный? Перевод или оригинал?

л. Надо помнить, что никакая религия, кроме ислама, в настоящее время не имеет оригинального текста Священного Писания. Книги христиан, иудеев, зороастрийцев и последователей других религий – это или переводы или часть оригинала, искаженного дополнениями и исправлениями. И только в Священном Коране текст, ниспосланный Всевышним Господом, сохранен неизменным.

м. Несмотря на то, что Коран по слогу напоминает прозу, он содержит в себе свойства и величие стиха, такие как ритм, музыка, форма. И все это сливается воедино до такой степени, что появление или удаление хотя бы одной буквы ломает строку стиха. Однажды ко мне подошел французский музыкант, недавно принявший ислам, и сказал, что ему кажется, что в Коране он нашел что-то наподобие недостатка. Прочитав отрывок из суры «ан-Наср» (110 сура Корана): *«фии динилляхи афуаджа фасаббих»*, он нашел ее не соответствующей музыкальному ритму. Тогда я, имея ничтожный багаж знаний в этой области, сказал ему: «Правильное чтение этого места не *«фии динилляхи афуаджа фасаббих»*, а *«фии динилляхи афуаджан фасаббих»*. Услышав это, мой друг музыкант и позитивно настроенный исследователь воскликнул: *«Благодаря вам, я обновил свою веру, теперь в этом месте Корана я ничего недостающего не вижу»*. Проза Корана соразмерна его поэтичности. Кто захочет поменять грандиозное и прекрасное на простое?

н. Во время совершения намаза мусульмане используют



небольшое количество фраз. Сначала читают азан и икамат. В намазе произносятся: «Аллаху Акбар», «Субхана раббийаль-азым», «Субхана раббийаль-а'ля», читаются сура «аль-Фатиха» (7 аятов) и другие суры Корана, та шаххид (ат-тахийят) и другие дуа. Все тексты могут уместиться на одной странице. Они вошли в язык мусульман всех стран до такой степени, что даже начинающий мусульманин может легко и без затруднений понять их значение. И тогда намаз мусульманина перестает быть механическим.

о. Я считаю, что ни один мусульманин не может испытывать такое же уважение к переводу Корана, как к оригиналу Корана, ниспосланному Всевышним Аллахом Своему посланнику. Потому что перевод осуществлен простым человеком, а оригинал был ниспослан Досточтимому Пророку, человеку, защищенному Создателем от ошибок.

п. Удивительной особенностью арабского языка является то, что арабский язык и письменность не менялись на протяжении последних 15 веков. Люди, понимающие язык арабских газет и радио, поймут и язык Корана. Может ли язык религии, принесенный последним Пророком и Печатью всех посланников Всевышнего Господа когда-либо устареть?

р. Однажды один студент университета стал настаивать на важности понимания того, что читается в намазе. Я сказал ему: *«Давайте я разрешу вам совершать пятикратный намаз на своем родном языке, и вы пообещайте мне это выполнять»*. Он сразу перестал спорить и впоследствии ни разу по этому поводу не обращался. Другими словами, люди, которые хотят национализировать веру и поклонения, на самом деле не поклоняются. По крайней мере, большинство из этих людей таковы. Мусульманам не стоит обращать внимание на слова и наставления людей неверующих и на практике ничего не делающих.

с. Бывают, конечно, особые случаи: например, положение человека недавно принявшего ислам. Человек, приняв ислам, должен сразу начать совершать пятикратный намаз. Но, так как ему требуется определенное время для того, чтобы выучить суры и дуа на арабском языке, первое время он может читать их на своем языке. Примером этого может служить история ближайшего сподвижника Пророка Сальмана аль-Фариси (да будет



доволен им Аллах). С позволения Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) перевел суру аль-Фатиха на фарси и отправил текст перевода группе иранских племен, только что принявших ислам (см. Тадж аш-Шария «Нихая хашия аль-Хидая», ас-Сарасхи «Аль-Мабсут»). Они использовали этот перевод, пока не выучили арабский текст. Поэтому молодые мусульмане вправе использовать переводы сур и дуа на родной язык для чтения в намазе, пока не выучат арабский.

Почему используется только лунный календарь?

576. В исламе используется лунный календарь. Согласно этому календарю, наступление месяца поста Рамадан и месяца хаджа Зуль-Хиджа (как и другие месяцы) из года в год передвигаются относительно солнечного календаря. В доисламской Аравии солнечный год приводили в соответствие с лунным прибавлением нескольких дней к последнему. Но Досточтимый Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) во время последнего хаджа за три месяца до своей кончины изменил этот порядок. Мы обратим внимание на три положительных момента этого введения:

1. Первая польза касается поста. Перемещение месяца по отношению к солнечному году, выпадение его на разные времена года (то есть разные климатические условия) дает возможность человеку испытать себя в разных условиях: трудных и не очень.

2. Ислам, являясь мировой религией, должен учитывать различие климатических условий в разных частях света. Если бы пост был предписан в какой-либо определенный месяц солнечного календаря (то есть в определенное время года), то это создало бы серьезные трудности для жителей некоторых территорий. Летний сезон в северном полушарии соответствует зиме южного полушария. Зима на экваторе намного легче переносится, чем на полюсах. Устранить этот фактор (т.е. ввести всех мусульман в одинаковые условия) можно путем применения лунного календаря.

3. Этот пункт касается выплаты закята (налога с доходов и



имущества). Расчет и выплата закята производится по лунному календарю. В 32 солнечных года входят 33 лунных года, таким образом, за этот период закят будет собран на 1 раз больше. Такой порядок касается сбережений и закята с торговли, но не относится к привязанному к сезонам года земледелию. Стоит напомнить, что закят взимается только с состоятельных мусульман, и использование лунного года в сборе закята также идет на пользу бедных и неимущих.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

576 а. Просим Всевышнего Аллаха о том, чтобы наш скромный труд достиг своей цели. Мы хотели разъяснить начальные знания об исламе всем, кто желает удовлетворить свой интерес к этой религии. Чтобы получить более глубокие знания, нужно обратиться к более серьезным трудам, написанных специалистами. Также можно обратиться в такие организации, как «Аль-Азхар» в Каире, «Зейтуния» в Тунисе, «Каравийин» в Тунисе и другие, в Пакистане, Индии и других странах.

577. Тексты сур из Корана и дуа, используемые в молитвах и намазе.

578. 579. Транскрипция текстов и перевод смыслов.

А) Азан:

Аллаху Акбар, Аллаху Акбар, Аллаху Акбар, Аллаху Акбар. Ашхаду алля иляха илляллах, ашхаду алля иляха илляллах. Ашхаду анна Мухаммадар-расулюллах, ашхаду анна Мухаммадар-расулюллах. Хаййа аляс-саях, хаййа аляс-саях. Хаййа аляль-фалях, хаййа аляль-фалях. Аллаху Акбар, Аллаху Акбар. Ла иляха илляллах.

Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего. Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха. Свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха, свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха. Идите на

намаз. Идите на намаз. Идите к спасению. Идите к спасению. Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего. Нет бога, кроме Аллаха (см. § 521).

Б) Икамат:

Аллаху Акбар, Аллаху Акбар. Ашхаду алля иляха илляллах. Ашхаду анна Мухаммадар-расулюллах. Хаййа аляс-салах. Хаййа аляль-фалях, кад каматиссала, Кад каматис-салах. Аллаху Акбар, Аллаху Акбар. Ля илаха илляллах.

Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего. Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха. Свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха. Идите на намаз. Идите к спасению. Намаз наступил. Намаз наступил. Аллах Превыше всего, Аллах Превыше всего. Нет бога, кроме Аллаха (см. § 521).

В) Перевод в §§17 и 524.

Бисмилляхир-рахманир-рахим. Икра' бисми раббикяллязи халяк, халякаль инсана мин 'алак, икра' ва раббукаль акрамуллязи 'алляма биль калям, 'аллямаль инсана ма лям йа'лям.

Г) Бисмилляхи ва 'аля милляти расулиллах.

С именем Аллаха и по религии Пророка. (см. § 536).

Д) Перевод см. § 536.

Йа абдаллах узкур (йа амателлах узкур) аль-ахдаллязи хараджта (хараджти) алейхи минад-дунья, шахадата ан ля иляха илляллах ва анна Мухаммадан расулюллах ва анналь-джанната хаккун ва аннан-нара хаккун ва анналь-кабра хаккун ва анна-сса'ата атийатун ля райба фиха ва анняллаха йабъасу ман фил кубур. Ва иннака радита (ва иннака радыти) билляхи раббан ва биль-ислами динан ва би мухаммадин расулань ва биль-курани имаман ва биль-каъбати кыблатан ва биль-муъминина ихванан. Аллаху йусаббитука (йусаббитуки) йусаббитулляхуль лязина аману бил каилис-сабити филхайатид-дунья ва филь-ахира. Ва

йудиллүллахуз-залимина ва йеф'алю ма йаша. Йа аййатухан нафсұль-мутмаинна, ирджи иля раббики радиятан марддыйа, фадхули фи ибади, вадхули джаннати.

Е) Субханакаллахумма ва бихамдика ва табаракасмука ва ля иляха гайрук.

Слава Тебе, о Господь, и хвала Тебе. Благословенно Имя Твое и самая высокая Тебе Честь. Нет бога, кроме Тебя (см. § 557).

Ж) Сура «аль-Фатиха»

Бисмилляһир-рахмаанир-рахиим. Альхамду-лилляһи Раббиль-'аалымин. Ар-рахмаанир-рахиим. Мяялики йаумиддин. Ийяка на'буду ва ийяка наста'ин. Индинас-сырааталь-мустақым. Сырааталь-ллязинна ан'амта 'аляйһим. Гайриль магдууби 'аляйһим валяд-даальин. Аамиин.

Во имя Аллаха, Милостивого, Милосердного.

Хвала Аллаху – Господу [обитателей] миров,

Милостивому, Милосердному,

Властителю дня Суда!

Тебе мы поклоняемся и к Тебе взываем о помощи:

веди нас прямым путем,

путем тех, которых Ты облагодетельствовал, не тех, что [попали под Твой] гнев, и не [путем] заблудших (см. § 557).

З) Сура «аль-'Аср»

Бисмилляһир-рахмаанир-рахиим. Валь 'аср. Инналь инсаан лафии хуср. Иллаллязинна ааману ва 'амилус-саалихаати ва тавасау билхакки ва тавасау биссабр.

Во имя Аллаха, Всемилоостивого, Милосердного!

Клянусь послеполуденным временем,

что люди, несомненно, [понесут] урон,

кроме тех, которые уверовали, вершили добрые деяния и за-



поведали друг другу истину и терпение (см. § 557).

И) Сура «аль-Каусар»

Бисмилляһир-рахмаанир-рахиим. Иннаа а'тайнаакяль кя-усар. Фасалли ли раббика ванхар. Инна шаани-акя һуваль-аб-тар.

Во имя Аллаха, Всемилостивого, Милосердного!

Воистину, Мы даровали тебе [, Мухаммад,] изобилие.

Так совершай обрядовую молитву и закалывай [жертвенное животное].

Воистину, тот, кто ненавидит тебя, – всего лишь куций (см. § 557).

К) Сура «аль-Ихляс»

Бисмилляһир-рахмаанир-рахиим. Куль һуваАллааһу ахад. Аллааһус-самад. Лям ялид ва лям юляд. Ва лям якуль-ляһу куфуван ахад.

Во имя Аллаха, Всемилостивого, Милосердного!

Скажи: «Он – Аллах, единый,

Аллах вечный.

Он не родил и не был рожден,

и нет никого, равного Ему» (см. § 557).

Л) Аят «аль-Курси»

Аллааһу ляя иляһа илля һуваль-хаййуль-каййуум. Ляя та-'хузуһуу синату-ва ляя наум. Ляһуу маа фис-самаваати ва ма филь-ард. Ман заль-лазии йашфа'у 'ыйндаһу илля би изниһ. Йа'ляму ма байна айдиһим ва ма хальфаһум. Ва ля йухитуу-на бишайим мин 'ильмиһи илля бима шаа. Васи'а курсийһус-самаваати валь ард. Ва ляя йа уудуһуу хифзуһумаа ва һуаль-'алиййуль-'азыййим.

Аллах – нет божества, кроме Него, вечно живого, вечно сущего. Не властны над Ним ни дремота, ни сон. Ему принадлежит то, что на небесах, и то, что на земле. Кто же станет без Его

соизволения заступничать перед Ним [за кого бы то ни было]? Он знает то, что было до людей и что будет после них. Люди же постигают из Его знания лишь то, что Он пожелает. Ему подвластны небеса и земля, Ему не в тягость их охранять. Он – Всевышний, Великий (см. § 557).

М) Субхана раббияль ‘азым.

Слава моему Господу Всемогущему (см. § 558).

Н) Сами’аллаху лиман хамидах. Раббана лякаль хамд.

Аллах слышит того, кто Его славит. Наш Господь, Тебе вся хвала (см. § 558).

О) Субхана раббияль а’ля.

Слава моему Господу Высочайшему (см. § 558).

П) Рабби гфирли вархамни.

О Аллах! Прости меня и помилуй! (см. § 558).

Р) Аттахиййатুল мубаракатус-салаватут-таййибату лилляхи. Ассаляму алейка аййухан набиййу ва рахматуллахи ва бяракатуху. Ассаляму алейна ва ‘аля ‘ибадиллахис-салихийн. Ашхаду алля иляха иллаллах ва ашхаду анна Мухаммадан абдуху ва расулуху.

Вечность и вся власть Аллаха, от Него – все блага и милости. Мир тебе, о (величайший) Пророк, и милость и дары Аллаха. Мир и нам, и праведным слугам Аллаха. Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его Раб и Посланник (см. § 559).

С) Аллахумма салли ‘аля Мухаммадин ва ‘аля али Мухамаддин кама салайта ‘аля Ибрахима ва ‘аля али Ибрахима иннака хамидум-маджид. Аллахумма инни а’узу бика минелма-асами ва маграми. Аллахумма инни залямту нафси зульман



кyasiран валя йагфируззунуба илля анта. Фагфирли вархамни. Инняка анталь гафурур рахим.

О Аллах, ниспошли Твою милость на нашего господина Мухаммада и семью Мухаммада, как Ты ниспослал милость на Ибрахима и семью Ибрахима. Воистину, Ты – Восхваляемый, Славный. О Аллах! Я прибегаю только к тебе от грехов и долгов. Без сомнения, я причинил себе много зла. Никто не в силах простить грехи кроме Тебя! Прости меня и помилуй! Поистине только Ты – Прощающий и Милосердный (см. § 560).

Т) Субхана ман ля йанаму ва ля йасху.

Слава Аллаху далекому от сна и забывчивости! (см. § 564).

У) Аллахумма салли ‘аля мухаммадин ва барик ва саллим. Аллахумма фагфир лихайина ва маййитина ва шахидина ва гайбина бирахматикал васия.

О Аллах! Смилиуйся над Мухаммадом, благослови и сохрани! О Аллах! Прости тех, кто жив, кто умер, кто рядом, кто далеко. (см. § 569).

Ф) Аллахуммагфир ли хазаль маййити иннакя анталь гафур-р-рахим.

О Аллах! Прости этого умершего! Поистине, только Ты Прощающий и Милосердный (см. § 569).

Х) Аллахума фиман хадайтa. Ва афина фиман ‘афайта. Ва кына шарра ма казайта. Фа иннакя такзый валя йукса ‘алейка. Ва иннаху ля йузиллу ман валайтa. Валя йаиззу ман адайтa. Табаракта ва таалайтa. Лакаль хамду ‘аля ма казайта. Настагфирука ва натубу илейка. Ва саллаллаху ‘аля саййидина Мухаммад.

О Аллах! Направь нас на правильный путь с теми, кто уже на нем! Спаси нас, как уже спасенных! Защити нас, как уже защищенных! Дай нам то, что принесет добро! Защити нас от зла! Ты вершишь правосудие, а Ты – неподсуден! Тех кого, Ты за-

щитишь от греха, никогда не будут унижены! Те, кого Ты унизил, никогда не поднимутся! Слава Твоя Велика и Превыше всего! Благодарим Тебя за правый суд! Прости нас и направь нас к Тебе! О Аллах, ниспошли Твою милость на нашего господина Мухаммада (см. § 561).

Ц) Аллахумма инна наста'инука ва настагфирука ва ну'минука ва натаваккалю алейка. Аллахумма иййака на'буду ва лака нусалли ва илейка нас'а ва нахфиду. Нарджу рахматака ва наша азабака. Инна 'азабака билкуффари мулхик.

О Аллах! Мы просим Тебя о помощи, прощении и наставлении. Мы верим в Тебя, и обращаемся к Тебе с покаянием за наши грехи, и полагаемся на Тебя. Мы славим Тебя, связывая с Тобой все благо, и благодарим Тебя, и никогда не испытываем неблагодарности по отношению к тебе. Мы отвергаем тех, кто восстает против Тебя, и порываем с ними. О Аллах, Тебе Одному мы поклоняемся, молимся и совершаем земной поклон. Мы усердствуем на пути Твоем, дабы снискать Твое поощрение и одобрение. Мы надеемся на Твою Милость и ожидаем ее, и трепещем перед Твоим наказанием, ибо Твое наказание должно обрушиться на неверующих (см. § 562).

Ч) Навайтут-тавафа бисмилляхи валлаху акбар. Аллахумма иманан бик тасдикан би китабик ва вафаан биахдик ваттибаан би суннати набийик сайидина Мухаммадин саллаллху алейхи ва саллям.

Намерение на таваф: «Намереваюсь совершить таваф. С именем Аллаха! Аллах Велик! Я пришел сюда с верой в Тебя, в Твою Книгу, повинуюсь клятве и придерживаясь сунны Твоего Посланника – ниспошли Твою милость нашему господину Мухаммаду».

Ш) Молитвы (дуа) во время тавафа.

а. перед дверью Каабы:

Аллахумма инналь байта байтук вальхарама харамук вальямна амнук ва хазаль макама макамук, ау'зу бика минан нар.



О Аллах! Поистине, этот дом – Твой, эта священная земля – Твоя, доверие от Тебя и это место – место укрытия от ада.

б. перед стеной, где расположена дверь Каабы:

Аллахумма инни а'узу бия минашшак, вашширк, вашшикак, ваннифак, ва суиль ахляк, ва суиль мункалаби филь ахли валь мали валь ваялд.

О Аллах! Защити меня от многобожия, одиночества, безнравственности, от дурных поступков по отношению к семье, имуществу и детям.

в. перед второй стеной:

Аллахумма азыллини фи зыллика йаума ля зыллю илля зыллю аршик. Васыни би ке'си сейидина Мухаммадин (саллалаху алейхи ва саллям) шарбатун ханиатун мариатун ля азмау бадаха абадан йа джалали валь икрам.

О Аллах! Защити в тени Своего трона в день, когда не будет другой тени! Напои меня чашей вкусной воды Досточтимого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), чтобы потом никогда не испытывать жажду. О Аллах! Поистине, Ты Щедр и Велик!

г. перед третьей стеной:

Аллахуммаджальху хаджан мабруран (умратан мабруратан) ва занбан магфуран ва са'йан машкуран ва тиджаратан лан табур. Йа азизу йа гафур.

О Аллах! Прими мой хадж (умру), прости мои грехи, прими мое усердие, защити меня от убытков! О Аллах! Всемогущий и Милосердный!

д. перед четвертой стеной:

Раббана, атина фиддунья хасанатан ва филь ахирати хасанатан ва кына 'азабан нар.

Господи! Дай нам блага как в этом мире, так и в будущем! Защити нас от ада!

Щ) Молитва во время сая (бега) между Сафой и Марвой:

Раббигфир вархам, ва таджаваз амма та'лем. Иннакя анталь ааззуль экран. Аллахуммадж алху хаджан мабруран (умратан

мабруратан) ва занбан магфуран ва са'йан машкуран ва тид-жаратан лан табур. Йа азизу йа гафур. Аллаху Акбар, Аллаху Акбар ва лилляхиль хамд. Аллаху Акбар 'аля ма хадана, валь-хамду лилляхи 'аля ма авляна. Ля иляха иллаллаху, ля шарика ляху. Ляхуль мульку ва ляхуль хамду ва хува 'аля кулли шайин кадир. Ля иляха иллаллаху вахдах. Садака ва'дах ва назара абдах ва аазза джундах ва хазамаль ахзаба вахдах. Ля иляха иллаллах. Валя на'буду илля ийах. Мухлисийна лахуддина ва лау карихаль кафирун.

О Аллах! Прости нас и помилуй и не принимай плохое от нас! Поистине, Ты – Великий и Милостивый! О Аллах! Прими наш хадж (умру), прости наши грехи, прими мой сай и защити меня от убытка! О Величайший! О Прощающий! Аллах Велик! Аллах Велик! Хвала Аллаху! Хвала Аллаху за то, что наставил нас на истинный путь. Аллах Велик! Хвала Аллаху за то, что одарил нас милостью! Нет божества, кроме Аллаха! Он Един! Он сдержал свое слово и помог Своему Рабу (Достоцитому Мухаммаду), Он возвысил войско, и Он один разбил вражеские силы! Нет божества, кроме Аллаха! Мы, невзирая на недовольство неверных, исполняем свои обязанности искренно!

Э) Ответ, даваемый на призыв Аллаха в хадже:

Ляббейка, Аллахумма ляббейк. Ляббейка, ля шярика ляка ляббейк. Инналь хамда ва ни'матя ляка валь мульк. Ля шярика ляк.

Вот я, о Аллах, здесь, перед Тобой. Вот я перед Тобой. Нет у Тебя сотоварищей.

Ю/а) Сура «аль-Кяфирун»

Бисмилляһир-рахмаанир-рахиим. Куль йаа аййуһаль-кя-фируун. Ляя а'буду маа та'будуун. Ва ляя антум 'аабидууна маа а'буд. Ва ляя ана 'аадидум-маа 'абадтум. Ва ляя антум 'аабиду-на маа а'буд. Лякум диинукум ва лия диин.

Во имя Аллаха, Милостивого, Милосердного.

Скажи [, Мухаммад]: «О вы, неверные!

Я не поклоняюсь тому, чему вы поклоняетесь,



а вы не поклоняетесь тому, чему я поклоняюсь.

Я ведь не поклонюсь тому, чему вы поклонялись,

и вы не поклонитесь тому, чему я поклоняюсь.

Вам – ваша вера, мне же – моя вера!»

Ю/б) Аллахума инни астахирука би 'илмикя ва астакиру-ка би кудратика ва асальюка мин фадликаль азым. Фа иннака такдиру ва ля акдиру ва та'ляму валя а'ляму ва анта 'аллямуй гуйуб. Аллахумма ин кунта та'ляму анна хазаль амра хайрун лии фи динии ва дунйайа ва мааши ва 'акибати амри 'ажилихи ва ажилихи, факдирху лии ва йассир лии. Сумма барик лии фихи йа карим. Ва ин кунта та'ляму анна хазаль амра шаррун лии фи динии ва дунйайа ва мааши ва 'акибати амри 'ажилихи ва ажилихи. Фасрифху анни васрифни анху вакдирлилх хайра хайсу кяна суммардини биhi уа карим.

О Аллах! Я прошу у Тебя то, что является благом перед Тобой! Дай нам силу! Помилуй нас! Поистине, Ты – Всемогуш, я – слаб! Ты знаешь все, я – ничего! Ты знаешь все скрытое! О Аллах Щедрейший! Ты знаешь, в чем благо для меня! Если это благо для моей веры, жизни, смерти, настоящего и будущего, то дай мне его, начертай на моей судьбе! Если же оно не является благом для моей веры, жизни, смерти, настоящего и будущего, то отдали меня от него! Если это благо, то даруй мне, если – зло, то отдали!

Аллахумма инналь гайба 'индакя ва махджубун анни ва ля а'ляму ма ахтаруху линафси лякин анталь мухтару лии. Фа инни фаввазту илейкя макалида амри ва раджавтука лифакри ва факати, фа аршибни иля ахаббал умури илейкя, ва арджаха индакя ва ахмадаха лядйакя. Фа иннакя таф'алю ма ташау ва тахкуму ма турид.

О Аллах! Ты – Всезнающий и знаешь то, что скрыто от меня! Я не знаю, что выбрать, но Ты выберешь за меня! Я доверяю Тебе ведение моих дел! Надеюсь на Тебя, Поручитель моих дел и Помощник страждущих! Направь нас к самому любимому Тобой, к самому надежному, к самому восхваляемому! Ты – Вершитель судеб! Ты – Мудрый всегда и во всем! (см. § 563).



ОСНОВНЫЕ ПРАЗДНИКИ ИСЛАМА

580. Мусульманский год по лунному календарю длится 354 или 355 дней (11 из 30 лет по 355 дней, остальные – по 354 дня). Он короче христианского григорианского календаря на 11 дней. Поэтому мусульманские праздники каждый год сдвигаются и, таким образом, приходятся поочередно на все времена года. Обычно через 71 день после начала нового года по хиджре отмечается день рождения Досточтимого Пророка – Мавлид (12 день месяца Рабиуль-Авваль), а через 166 дней начинается месяц поста Рамадан, длящийся 29 или 30 дней. Через 98 дней, 10 числа месяца Зиль-хиджа отмечается Курбан-Байрам (Праздник жертвоприношения), в эти дни же проходит хадж.



ВРЕМЕНА НАМАЗОВ В АНОМАЛЬНЫХ ОБЛАСТЯХ

581. В разделе «Повседневная жизнь мусульманина» уже говорилось, что в обычных условиях мусульманин совершает 5 обязательных намазов:

1. ас-субх (утренний намаз) – его время начинается истинным рассветом и заканчивается восходом солнца;

2. аз-зухр (полуденный намаз) – его время начинается с отклонения солнца от зенита и длится примерно 3 часа;

3. аль-аср (послеполуденный намаз) – совершается от окончания времени намаза аз-зухр и длится до захода солнца;

4. аль-магриб (вечерний намаз) – длится около 1,5 часов после захода солнца до окончания времени сумерек;

5. аль-иша (ночной намаз) – начинается после наступления полной темноты и длится до утренней зари, т.е. до начала намаза ас-субх.

582. а. В областях, расположенных ближе к экватору, на каждые 20 километров добавляется одна минута разницы во времени намазов. Чем ближе область к полюсу, тем это расстояние становится меньше, а разница во времени может составлять час. В таких странах, как Канада, США и Россия, солнце на восточной границе встает на 18 часов раньше, чем на западе.

б. Известно, что земля имеет форму шара. Поэтому необходимо было принять условную линию, от которой будет начинаться отсчет времени суток. Эта «историческая» линия находится между Азией и Америкой. Геополитические факторы несколько



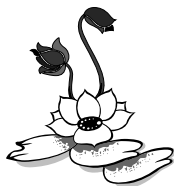
исказили ее. Знание этой географической линии актуально для мусульман, которые едут из Европы, Японии, Индонезии или Австралии в Америку или в обратном направлении. Допустим, если вы едете в Америку, то пересекая эту линию, будете иметь разницу во времени в 24 часа. Поэтому суббота может стать пятницей, после нее снова наступит суббота. Если же ехать из Америки, то, наоборот, нужно добавить один день. И пятница станет субботой. При таких перелетах мусульманин должен ориентироваться на местное время. Допустим, он вылетает в пятницу и, прибыв в место назначения, выясняет, что время сместилось, снова настала пятница, поэтому он должен присоединиться к пятничному намазу.

в. С развитием техники могут возникать вопросы, связанные с высокоскоростными перелетами. Теперь можно отправиться в путь на восхода солнца в одной стране, наблюдать его повторно во время пути и приехать в страну, где солнце еще не восходило. Если путешествие совершается в сторону запада, так и будет происходить. Также, если отправиться в путь после захода солнца в одной стране и ехать в западном направлении, то можно увидеть, как встает солнце, и оно будет вставать с запада! Еще один пример: допустим, если путешествие на восток начато в 6:00 часов утра в одной стране, то через 3 часа можно оказаться там, где часы будут показывать 12:00 дня. В самом широком месте земного шара – экваторе, чтобы успевать за нормальным временем, надо весь путь пролетать на сверхзвуковом самолете. Чем ближе траектория движения к полюсам, тем меньшая скорость нужна для того, чтобы успеть за движущимся вокруг земли солнцем. На 45° северной и южной широты подобное можно наблюдать при путешествии на обычном самолете. В таких условиях здравый смысл призывает для определения времен намаза ориентироваться не на движение солнца, а на время места прибытия.

г. При передвижении на самолете возникает вопрос определения времени ифтара (окончания дня поста). Допустим, весенним днем мусульманин сделал сахур (утренний прием пищи в месяц Рамадан) в 4:00 и на рассвете в 6:00 вылетел из Токио в Тунис через Ташкент. Пролетев 8 часов со скоростью 900 км/ч, он приземлится в Тунисе только в 6:00 по местному времени,



когда начинает светать, а не в 14:00. Это произошло из-за разницы в 8 часов между Токио и Тунисом. Самолет летел вслед за солнцем с той же скоростью и в том же направлении (с востока на запад). В сложившихся условиях, если путник будет ждать время захода солнца по Тунису (18:00), то получится, что он будет держать пост не 14 часов, а 22. Возможна и обратная ситуация. Если путник направляется в тот же день из Туниса в Токио, время будет отличаться в 2 раза. После 6 часов полета время на часах будет 12:00, а солнце будет садиться уже восточнее Ташкента. После 2 часов полета самолет приземлится в Токио в 22:00 по местному времени, хотя в Тунисе время будет только 14:00. При полетах с севера на юг, или наоборот, подобные ситуации также возможны. В этих случаях путешественники могут столкнуться не только со сменой времени, но и сезона. Например, в декабре в Норвегии и Канаде зимние морозы, в то время как в Чили и Кейптауне – жара. Поэтому здравый смысл призывает в полете ориентироваться не на солнце, а на время места вылета. Его надо придерживаться как в посте, так и в намазе. Так как в подобных ситуациях может быть так, что солнце вообще не садится или садится несколько раз в течении суток.



ВЫДАЮЩИЕСЯ ЛИЧНОСТИ

584. Даже если очень коротко привести жизнеописания авторов, имена которых упоминались на страницах этой книги, то им можно посвятить отдельный труд. Чтобы получить более подробные сведения, стоит обратиться к «Исламской Энциклопедии», хотя не все статьи в этой «Энциклопедии» беспристрастны. Даты приведены по христианскому летоисчислению. Если нет специального указания, эти люди являются мусульманами.

Алкама ан-Нахаи (ум. 681). Великий правовед, ученик Ибн Ма'суда (который являлся сподвижником Досточтимого Пророка).

Бейбарс (ум. в 1277). Египетский султан, разгромивший войска Хулагу при Джалуте. Хулагу до этого захватил и разграбил Багдад, убил халифа Мустасыма.

Белазури (ум. в 895 г.). Один из лучших историков и биографов. Автор произведений «Футухуль Бульдан» и «Ансаб аль-Ашраф».

Бируни (ум. в 1048). Ученый во многих областях наук. Написал многочисленные произведения, посвященные природе, истории и социологии.

Букер (или Бутцер, ум. в 1552 г.). Известный немецкий богослов и один из основателей протестантской христианской церкви.

Бухари (ум. в 870). Собиратель самых достоверных хадисов. Автор «Сахих...» и многих других произведений.

Джабир Ибн Хаййан (ум. приблизительно в 776 г.). Один из первопроходцев в области естественных наук, философ.

Джафар ас-Садык, имам (ум. в 765). Великий правовед и мутасаввиф.



Джахиз (ум. в 868). Писатель и мыслитель.

Дамири (ум. 1405). Знаменитый ученый в области зоологии, автор книги «Хайатуть-Хайаван».

Дарими (ум. в 869) Один из известных собирателей хадисов, автор «Китабус-Сунан».

Дихлави, Валиуплах Ахмад (ум. в 1762). Знаменитый хадисовед, знаток тасаввуфа и один из лидеров ренессанса ислама среди индо-пакистанских мусульман.

Динавери (ум. в 895). Специалист во многих областях знаний и самый великий мусульманский ботаник.

Абу Дауд (ум. в 888 г.) один из известных собирателей хадисов, автор «Китабус-Сунан».

Абу Ханифа (ум. в 767 г.). Основатель ханафитского мазхаба, 80 процентов мусульман в мире придерживаются этого мазхаба.

Абу Убейд (ум. в 838 г.). Один из известных собирателей хадисов, автор книги «Китабуль-Амваль», посвященной финансам в исламе.

Абу Йа'ля аль-Ферра (ум. 1065). Правовед ханбалитского мазхаба, автор книги «Аль-Ахкамус-Султаня» по социологии.

Авзаи (ум. 773). Его отец был великим правоведом из Синда (Пакистан). В свое время среди мусульман всего мира было много последователей основанного им мазхаба.

Фараби (ум. 950). Внес свою лепту во многие области науки, в том числе в философию.

Газали (ум. в 1111). Великий богослов и знаток тасаввуфа, великолепный ум позволил ему ясно определить, какая философия соответствует исламу, а какая – противоречит.

Хаммад (ум. 737). Великий правовед, учитель Абу Ханифы.

Хаммам Ибн Мунаббих (ум. 719). Один из самых ранних собирателей хадисов и ученик Абу Хурайры (являвшегося учеником Досточтимого Пророка).

Ийяд (ум. 1149). Известный хадисовед и историк.

Ибн Абдалъ Хакам (ум. в 871). Великий египетский историк и хадисовед, автор «Футух Мыср».

Ибн Фадлан. В 921 году был направлен в качестве посла и богослова ислама в Волжскую Булгарию. Смог призвать правителя Волжской Булгарии к исламу. Его путевые заметки сохранились до наших дней.

Ибн Фирнас (ум. в 921 г.). Гениальный изобретатель, придумавший летательный аппарат, приводимый в действие мускульной силой человека. Построил планетарий, в котором можно было наблюдать за звездами, солнцем и молниями.

Ибн аль-Хайсам (ум. в 1039). Известный ученый, исследования которого в области оптики имеют большую ценность.

Ибн Хаджар (ум. 1449). Знаменитый хадисовед и автор жизнеописаний.

Ибн Ханбаль (ум. в 855). Основатель ханбалитского мазхаба, ученик Имама Шафи и один из основных собирателей хадисов.

Ибн Хавкаль (ум. в 977). Великий географ.

Ибн Хишам (ум. в 834). Историк, обретший заслуженную славу благодаря произведению, посвященному жизни Досточтимого Пророка. Это его произведение переведено Гиллемом на английский язык.

Ибн аль-Кальби (ум. в 819). Историк, специалист по истории княжеств доисламской Аравии.

Ибн Халдун (ум. 1406). Социолог и историк, в предисловии к своей «Истории» вводит новую науку – философию истории.

Ибн Маджа (ум. в 886 г.). Один из основных собирателей хадисов.

Ибн Маджид. Великий мореплаватель 15 века. Был проводником флота Васко да Гамы от Африки до Индийских берегов.

Ибн аль-Мукаффа (ум. в 756). Отошел от пути суннитов, общественный лидер и литератор.

Ибн Рушд (ум. 1198). Правовед, философ и знаток астрономии.

Ибн Са'д (ум. в 844). Историк и автор объемных жизнеописаний.

Ибн Сина (ум. 1073). Великий физик и философ, его произведения до сих пор включают в университетскую программу.

Ибрахим ан-Нахаи (ум. 713). Великий правовед.

Идриси (ум. 1164). Географ. Составленная им карта мира являла собой одно из чудес света его эпохи.

Казвини (ум. 1283). Специалист по естественным наукам и историк.

Кинди (ум. примерно в 900 г.). Философ, занимался также естественными науками.

Лютер, Мартин (ум. 1546). Основатель протестантской церкви, хорошо знал арабский язык.

Малик (ум. 975). Основатель маликитского мазхаба, автор труда «Муватта».

Ма'мар Ибн Рашид (ум. 770). Один из самых ранних собирателей хадисов, автор «Аль-Джами».

Ма'мун (ум. 833). Багдадский Аббасидский халиф, покровительствовал науке и литературе.

Мас'уди (ум. 956). Историк, автор многих произведений.

Маверди (ум. 1058). Государственный деятель, правовед, автор многих произведений. Его «Ахкамус Султания» переведена на французский язык.

Меланхтон (ум. в 1560). Один из основателей немецкой протестантской церкви.

Мискевейх (ум. в 1030). Знаменитый историк и социолог.

Мус'аб аз-Зубейри (ум. в 850). Историк, автор произведения «Насаб-и Курайш».

Муслим (ум. в 875). Один из лучших составителей сборников хадисов, автор «Сахих...»

Несаи (ум. 915). Один из основных составителей хадисов, автор «Сунан».

Рашидуддин Хан (ум. в 1318). Известный историк, посвятивший произведения Мировой Истории.

Рази (ум. 925). Известный философ и врач, в Европейской литературе известен под именем Рейзис.

Саид аль-Андалузи (ум. в 1070). Великий социолог и историк.

Салахутдин (ум. 1193). Правитель Египта и Сирии. Успешно боролся против крестовых походов объединенной Европы. Был религиозным и добродетельным человеком.

Серахси (ум. 1090). Великий правовед, его книга «Мабсут» состояла из 30 томов.

Шафи (ум. в 820). Основатель шафиитского мазхаба. Автор «Аль-Умм ва ар-Рисале». Это произведение было первым в мире, посвященным правоведению как самостоятельной науке (не считая сборники законов).

Табари (ум. 923). Великий ученый, занимался многими областями наук. Его произведения, посвященные Корану, правоведению и истории представляют собой настоящую сокровищницу знаний.

Тирмизи (ум. 888). Один из основных составителей сборников хадисов, автор «аль-Джами».

Умар ибн аль-Хаттаб (ум. 644). Великий завоеватель и, в то же время, праведный и справедливый халиф, следующий после Абу Бакра правитель Исламского государства.

Умар бин Абдулазиз (ум. 720). Омеядский халиф, праведный правитель.

Омар Хаям (ум. 1131). Великий математик, астроном и поэт.

Захаби (ум. 1352). Великий историк и автор жизнеописаний.

Зейд ибн Али (ум. 738). Основатель мазхаба Зейди. Один из первых авторов, написавших толкование Корана, произведения, посвященные Хадису и праву. Эти его произведения сохранились до наших дней.

Зубейр Ибн Баккар (ум. 870). Племянник Мус'аб аз-Зубейра, автор ценного произведения, посвященного родословным. (Для желающих ознакомиться с этим произведением: Джемаль Айдын РК 204 Аксарай/Стамбул)



Место издания: ООО «Принт Экспресс»
105066, г.Москва, Денисовский переулок, 30
Тираж: 4.000 экземпляров

ISBN 978-5-902855-65-1

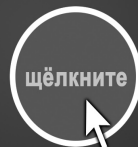
www.sadpress.com / izdatelstvo-sad@yandex.ru

Сайт «Издательской группы «САД»

www.sadpress.com

*На нем Вы можете узнать о всех книгах нашего Издательства,
переписать электронные версии «Прайс-листа Издательства» и
цветного «Каталога изданий», а также оформить заявку на отправку
наложенным платежом по почте понравившихся вам книг.*

С уважением
творческий коллектив "САД"а



Почтовый адрес: 125412 г. Москва, а/я 28

Офис: г. Москва, м. Петровско-Разумовская, ул. Ангарская, 21

Тел / Факс: 8 (499) 9066717 - 8 (495) 7074666, 8 (905) 7347083 - izdatelstvo-sad@yandex.ru





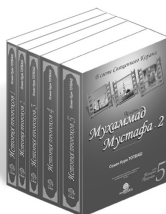
Лучший Пример - 1, 2, 3



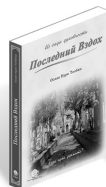
Тасавуф



На пике цивилизий



История Пророков - 1, 2, 3, 4, 5



Последний Вдох



Мусульманский Календарь 2009



Земная жизнь и ее блага



Истории из Корана



40 Хадисов в рассказах



Мои первые шаги



Исламское Вероучение



Основы Исламского Знания



52 Пятидневные Проповеди



Медицина Пророка



Ислам Вера Поклонение



Мухаммад Мустафа (сас)



Семейная Педагогика



Женщина в Исламе



Рассказы из уст нашего пророка



Жены Пророка



Учусь читать Коран



Два и Суры



Вафк Благотворительность Служение



Беседы с духовным наставником



Нравственность Мусульманина



40 Священных Хадисов



Учусь Тахарату и Намазу



Растения из садов Священного Корана



Тасавуф и Тарикаты



Повседневная жизнь Пророка Мухаммада (с.а.с.)



Ислам



Рамадан и Пост



Курбан



Исповедь Сатаны



Истибра

Наши книги и журнал «Золотой Родник» Вы можете приобрести, обратившись в офис, к региональным представителям, и в магазинах, продающих исламскую литературу. Вы можете заказать их наложенным платежом, позвонив по телефону, отправив заявку по почте, SMS или Интернету.

Sad Graphics

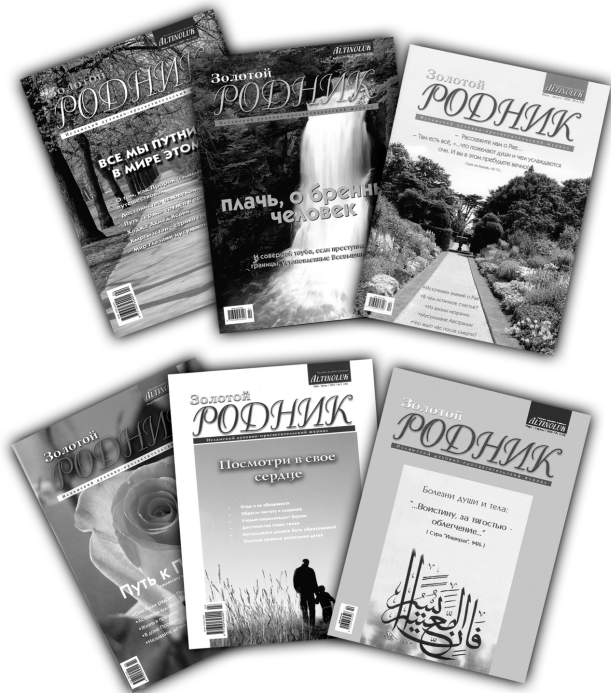
Книги и журнал Золотой Родник можно заказать:

Почтовый адрес: 125412 г. Москва, д/я 28 - Офис: г. Москва, м. Петровско-Разумовская, ул. Ангарская, 21
Тел / Факс: 8 (499) 9066717 - 8 (495) 7074666, 8 (964) 7818321 - www.sadpress.com/ / izdatelstvo-sad@yandex.ru

ИЗДАТЕЛЬСТВО
РУДНИК САД

ЗОЛОТОЙ РОДНИК

Исламский духовно – просветительский журнал



Наши книги и журнал "Золотой Родник" ждут Вас в магазинах, продающих исламскую литературу.
Если Вы не смогли приобрести нашу литературу в вашем регионе - можете заказать ее наложенным платежом по почте.
Ждем от Вас письма, интернет-сообщения и заявки по телефону.

Русское издание журнала
ALTINOLUK

Sad Graphics

Книги и журнал Золотой Родник можно заказать:

Почтовый адрес: 125412 г. Москва, а/я 28

Офис: г. Москва, м. Петровско-Разумовская, ул. Ангарская, 21

Тел/Факс: 8 (499) 9066717 - 8 (495) 7074666, 8 (905) 7347083 - www.sadpress.ru / izdatelstvo-sad@yandex.ru